

# الرسائل الصغرى

للأبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن

عباد الرندي النخري

رحمه الله

٧٣٢ - ٧٩٢ هـ





السنّة الواحدة والخمسون

كانون الثاني - شباط ١٩٥٧

## الرسائل الصغرى للشيخ ابن عباد الرندي

نشرها

الاب بولس ع. نوبيا البسوعي

من مخطّفات الشيخ ابن عباد الرندي (١٣٣٣-١٣٩٠) مجموعة رسائل سرى الواحدة منها الرسائل الكبرى والآخرى الرسائل الصغرى . وقد ضمت الأولى ثمانين وثلاثين رسالة طبعت طبعاً حجرية في فاس سنة ١٣٢٠ هـ . وقد اتفقتا والناشر الكريم ان نخصّ بحجة المشرق وقرأها بالمجموعة الثانية لا فيها من فوائد لاهوتية وصرفية وهي لم تنشر بعد . واتنا على يقين ان هذه الرسائل التي لا يستطيع ايماننا مؤرّخ الصوفية تنوّدي للباحث المدقق الخدمات الجليلة وننبيه الى ما وراء المفردات الصوفية من المعاني الجملة الثرية .

كان الناشر قد خصّ المشرق بالرسالة التاسعة من المجموعة التي نحن بصددنا ( طالع المشرق ٦٩ (١٩٥٥) اذار - نيسان ، ص ١٢٩-١٤٨ ) ولذا فانتا لا نعيد طبعتها هنا .  
ا.ع.خ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَنْ (١) اللَّهُ عَلَى سِدْتَا وَمَوْلَانَا (٢) مُحَمَّدٍ وَعَلَى (٣) آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ.

## [ الرسالة الأولى ]

كتاب فيه جواب سؤال اوردده بعض الناس على مسنة في كتاب قوت القلوب في باب الحروف . وفيه زيادة مفيدة يبتاع اليها المرید في مخانعة بعض الناس (٤).

اسلم عليكم كثيراً وأسأل ربي عز وجل في ونكم من تمام التوفيق والهداية الى سواء الطريق وما (٥) يتكفل بنجاح الآمال (٦) وصلاح الاعمال (٧).

اما بعد فقد وصلتني منكم كتاب وانتم تطلبون فيه بيان المسئلة الواقعة في كتاب ابي طالب البيان الشافي . والكلام فيها على حسب ما طلبتموه عظيم الخطر كثير الضرر لتضمنه كشف اسرار مصونة ونشر علوم مكنونة . ثم هو متعذر علي جداً لاستدعابه كشف بواطن الصفات ومعاني الاسامي الذات ولا يدرك تحقيها الا بالوارث اليقين ولا يهتدي لطريقها الا ببضاعة الصديقين ومن الذي يقدر منا على سلوك مسلكهم او الانتظام في سلكهم وقد حجبتنا الشهوات واسترقتنا العادات ووقفنا مع الرسوم والظلم ومنضنا عن الوصول بتضييع الاصول واغنائنا الاعداء والاهواء بفتون التزيين والاغواء فصيت (٨) البعائر واظلمت السراير . فان رمتنا تحقيق ما طلبتموه من البيان على طريق الكشف والبيان تعدينا طورنا وتجاهلنا قدرنا ووقفنا في سخر الدعاوي التي تشين العاقل وتبين جهل الجاهل ولم تحظوا من ذلك (٩) بطايل . وان احلنا في ذلك على اهل الظاهر وجدناهم لا يشفون غليلاً ولا يهتدون سبيلاً لوقوفهم مع عقولهم وجودهم على آرايهم . ثم كان في ذلك من سوء الادب والنكوص على العقب ما يقضي بالحرمان ويفضي الى نقصان الايمان . فلم يبق لنا في هذه المسئلة نصيب (١٠) الا التسليم لاهله واستعمال حسن الظن في عمله والتماس الفتح من الفتح العليم والهداية الى صراطهم المستقيم مع اعتقاد التزيه ونفي التشبيه وهو طريق مخصوص بالسلامة من الآفات مخلص لامثالنا من ارتكاب (١١) الجهالات

(١) ف : صل || (٢) ق : ر - - ومولانا || (٣) س : - وعلى || (٤) ف : + فذه  
الرسائل الصغرى || (٥) ١ : وما || (٦) ١ : الأعمال || (٧) ر : الأحوال || (٨) ١ :  
وعيت || (٩) ١ : - من ذلك || (١٠) ١ : - نصيب || (١١) س : ركوب ؛ خ :  
ارتكاب ||

متضمن حسن الأدب مع الاولياء والسادات مزود الى مرتبة شريفة من مراتب الولايات . وقد قال الجنيد : التصديق بعلنا هذا ولاية .

لاكن لتعين اجابتكم علي اذكر مما فهمته من هذه المسئلة نبذة لايقة بالحال رافعة للاشكال مانعة من اعتقاد المحال ولا اعرض الى ما<sup>(١)</sup> وراء ذلك . فان اصبحت الحقيقة فن قبل المدد الالهي وان اخطأتها فمن اجل العجز البشري وربنا عز وجل المحمود في الحالتين .

فقول : هذه المسئلة عظيمة المرقع في علم التوحيد جليلة الخطر عند الموقنين من اهل التفريد جارية على اصول اهل الحق حاوية لمعاني الصدق صادرة عن ذي يقين وایمان وشهود ویمان لم يدع في بيانها سيلاً الا سلكه ولا حجاً بالاهتكه وقد تبعه القرآني على مذهبه وافرغها في قلبه فذكر المکر ووصفاه بهظم القدر وقد نسب الحق تعالى الى نفسه في مواضع من كتابه كما نسب الابتلاء والفتون والكيد اليه ومعاني هذا الكلم من معاني صفتي المشينة والعلم ولها<sup>(٢)</sup> من التقديس والتزيه والتعالي عن التشيل والتشبه ما لها .

ولنقدمها هنا مقدمة وهي ان الباري تعالى خلق الانسان وجعله مشتملاً على صفات الكمال والنقصان<sup>(٣)</sup> وكلها ناقصة بالاضافة اليه سبحانه<sup>(٤)</sup> ثم هيأة لمعرفته ومعرفة صفاته<sup>(٥)</sup> واسمايه با ركب فيه من العقل الذي به يدرك العلوم النظرية وارشده الى النظر في الآيات والاعتبار بالمصنوعات فلما نظر فيها ظهر له من العجايب والارباب ما اضطره الى الاعتراف بصانع مبدع وخالق مخترع متصف بنجاة وعلم وقدرة واردة حسبما شاهد نفسه اذا فعل فعلاً محكماً متقناً ثم نظر ايضاً الى نفسه فرأى فيها صفات كمالية من سمع وبصر وكلام فاضطره<sup>(٦)</sup> شهود الالهية<sup>(٧)</sup> الى ان وصف خالقه ومبدعه بها . ثم لما رأى تفاوتاً عظيماً بين الحادث والقديم والمخلوق والخالق اضطره ذلك الى اعتقاد التزيه ونفي التشبيه فادرك حينئذ من تزيه باريه تعالى وصفاته ما يلبق بادراكه فحصل من ذلك على مرتبة عليا وغاية قصوى فيما يعتقد ويؤي فهذه كيفية النظر والاعتبار والاستدلال على المؤثر بالآثر<sup>(٨)</sup>

(١) اخ فر : لا (٢) رس : ولها (٣) ف ق رس : كمال ونقصان (٤) ف ق رس : - سبحانه (٥) ر : صفته (٦) ا : اضطره (٧) ف ق رس : الأولوية (٨) ف رس : الآثار

وهو منهج سابل لكل عامي عاقل كاف في الوصول الى اصل المعرفة الموجبة لحصول النجاة ونيل الدرجات الا انه معرض لقبول التشكيك في الاعتقاد خال عن الشراح الصدر ونتيج الفزاد .

ثم اختصر الحق تعالى بعض عباده بان ألاح لهم من نوره ما لم يحتاجوا معه الى تأمل دليل وسلوكوا به من معرفته اوضع سبيل فشهدوا من عجائب الصفات ومعاني اسامي<sup>(١)</sup> الذات ما لم يشاهد<sup>(٢)</sup> الاولون وادركوا من جمال الحضرة الربوبية والانوار القدسية ما عجز عن ادراكه المستدلون وقالوا لهم : كيف تستدلون عليه بما هو مقتدر في وجوده اليه متى غاب حتى يحتاج الى دليل عليه ومتى فقد حتى تكون الاثار هي التي توصل اليه ايكون تغيره من الظهور ما ليس له حتى يكون هو المظهر له كيف يعرف بالمعارف من به عرفت المعارف ام كيف يعرفنا بشي. من سبق وجوده كل شي. ام كيف يتوكل اليه بتوكل بعيد وهو اقرب من جبل الوريد<sup>(٣)</sup> او لم يكف بربك انه على كل شي شهيد<sup>(٤)</sup> . ومع ذلك فلم يحصلوا من معرفته الا على الاسماء. ولم يصلوا بما نالوا من توحيده وتزييه الى غاية الحمد والثناء. فشهدوا وجود ما سواه عدما وثبوت غيره نفياً وشهوده زوراً وادراكه غروراً وذكره نسياناً وزيادته نقصاناً ورأوا بيقين العيان وواضح البرهان صدق قول من قال : كان الله ولا شيء معه وهو الان على ما عليه كان .

فلما وصلوا الى هذا المقام حصلوا في قبضة الملك الغلام فحررهم من رق الآثار وافنائهم عن الاغيار وطهر منهم الاسرار وتجلي لهم الحق سبحانه بحاسن الصفات والاسماء واطلمهم من علمه على ما شاء. فقاموا على قدم المبرودية بين يدي مولاهم ووقفوا مرقف المراقبة لمن يعلم سرهم ونجواهم ووصفوا في مصاف الخدمة مع الصافين المسبحين وفاضوا بافضل منازل العابدين<sup>(٥)</sup> وانشدوا بلسان حالهم ومقالهم :

كَانَتْ لِقَلْبِيْ اَهْوَاةً مُّفَرَّقَةً : (الابيات) . فهيناً لهم ماذا خصوا به من منازل الاجاب وماذا سبق لهم في ام الكتاب من حسن المآب .

(١) ر - - اسامي || ٢) ر : يشاهد || ٣) قرآن : ٥٢ : ٤١ || ٤) ف برس :  
المعارفين ||

فبان بهذا تبائن الطريقتين وفرقان ما بين المذهبين اذ عمدة الاول نظر العقل الى وجه الدليل ولا يدرك الا بنوع من القياس والتشيل وهو مطول عند ذوري التحصيل : ومعتد الثاني نور اليقين ولا يتراعى به الا الحق المبين وهو اعز ما نزل في قلوب خواص المومنين من السماء. وبه تدرك حقيقة<sup>١)</sup> الصفات والاسماء .

فاذا فهت هذه المقدمة فاعلم ان اعتراض من اعترض على الشيخ ابي طالب من الوجه الذي ذكرتموه عنه ساقط على مذهب الخاصة لان هذه المسئلة مبنية عليه وراجعة اليه وهو على غير قياس العقول وعلى غير ترتيب العقول . نعم وهو ايضاً ساقط على مذهب اكثر<sup>٢)</sup> العامة لان<sup>٣)</sup> كلامه في هذه المسئلة غير خارج عن طور العقل .

اما قوله : « ولا نهاية لمكبر الله لان مشيئته واحكامه لا غاية لها » فانه باب من تزيه علم الحق تعالى وكلامه ومشيئته واحكامه عن الادراك والاحاطة ولاجل ذلك ما خاف النبي<sup>٤)</sup> وجبريل عليها السلام من مكر ربها عز وجل مع ظهور التامين فهو خوف لازم لا يتصور الانفكاك عنه لانه من مقتضيات الايمان والعلم بحقائق الصفات ومعاني اسمي الذات . فمن كان حظه منها اوفر كان خوفه اكثر وقد قال بعض العارفين<sup>٥)</sup> : من عرف الله تعالى لم يسكن اليه لانه<sup>٦)</sup> ضرب من الامن ولا يامن مكر<sup>٧)</sup> الله<sup>٨)</sup> الا القوم الخاسرون وقال غيره<sup>٩)</sup> : خف ربك خوفاً تامن به من كل شي . واحذر قلبك ان يامن من الله تعالى في شي . فلا معنى للخوف من شي . ولا الامن من الله تعالى في شي .<sup>١٠)</sup>

فلا جرم لم يكن ليزيل خوفها ظاهر قوله : « قد امتكها » لان ظاهر القول لا يقضي على باطن الوصف الموجب للخوف اذ قد يكون اطلاقه على

١) ف س ر : حقايق || ٢) ف ق ر س : - اكثر || ٣) ف ق ر س + اكثر  
 ٤) س : + معلم || ٥) ف ق ر س : الملا . || ٦) س : لان في السكون اليه  
 ضرباً من الامن : ط : الاصل كذا . وماؤه « لانه ضرب » من سبق الفلم || ٧) ف  
 مكره || ٨) ف : - افه || ٩) ا ط : هو سيدي ابر الحسن الشاذلي رضي الله عنه ||  
 ١٠) ب : - فلا معنى . . . شي . ||

وصف مخصوص قد انفرد الحق تعالى بطله حسبما ذكره الشيخ ابو طالب. وهذا باب من تزويه الكلام لا يسع انكاره اذ لا تتنع<sup>١</sup> في العقل ان يرد عن الحق تعالى كلام لا تحيط به الافهام . وتكون فائدة ذلك في مثلتنا اختبارهما وابتلاؤهما لينظر حاتم في مراعاة حقوق الصفات في تقاب الحالات على ما جرت به سنة مع خواصه<sup>٢</sup> كقصه ابراهيم عليه السلام . وكل ذلك غير مستحيل في انقل فكيف يتوهم فيه اختلف ثم فيه من اظهار الافتقار الى ربهما<sup>٣</sup> عز وجل ما لا خفاء به وهو مقام رفيع اقام الحق فيه نيته عليه السلام في اغلب احواله وهو انه من اظهار الفنى به لان الفقر اليت بالعبودية من الفنى لانه من اوصاف الربوبية على حسب ما ذكره ائمة الصوفية . فلا يبعد على هذا ان يعلم الجيآن عليهما السلام بما كشف<sup>٤</sup> لهما في تلك الحالة من صفة الاستغناء ومشاهدة الجلال والكبرياء . ان مراد الحق تعالى منها في ذلك الوقت اظهار الافتقار واستشعار المسئلة والازكسار فلذلك ظهر عليهما من الحال والمقال ما ظهر .

وقوله : «ولان الحق تعالى لا يدخل تحت الاحكام ولا يلزمه ما حكم<sup>٥</sup> به على الانام» باب اخر من تزويه الذات عن لوازم المحدثات لان له الفاعلية المطلقة والفرقية التامة فلا يدخل تحت حكم لانه الحاكم فكيف يكون محكوماً حكم<sup>٦</sup> او داخلاً تحت رسم ولا يختبر صدقه بقول ولا فعل لانه المصدق لكل ذي صدق والمحقق لكل ذي حق فكلامه كله صدق وحق حقيقة وانظرا لا لفظاً فقط وان خفي علينا معناه وغاب عنا فحواد وهذا واجب في حقه تعالى . وبهذا يدفع<sup>٧</sup> الاعتراض على قول الشيخ ابي طالب ولا يجوز ان يوصف بضد الصدق انه لم يتنع الا وصفه باللفظ بتجرده .

وقوله : « ان بدل الكلام هو تبديل منه » الى آخره كلام صحيح بديع في معنى التوحيد خارج عن طور العقل فلا يلزمه عليه تجويز نسخ الاخبار كما توهمه بعضهم .

واما الحديث المذكور فلا علم لي بصحته ولا من خرجه من اهل الحديث وانما اورده على مذهبه من ان الحديث المشهور اذا لم ينافه كتاب ولا سنة

(١) ف ق رس : يتنع || (٢) ق : خاصته || (٣) س : ربه || (٤) ف رس : كرسف || (٥) س : يحكم ؛ خ : حكم || (٦) س : بحكم || (٧) رس : يندفع ||



تقوم به الحجة ويجب القول به والعمل وأن كان في سنده مقال وكذلك المقطوع والمرسل . وقد ذكر في ذلك عن أحمد بن حنبل وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهما غير شيء . في كتاب العلم .

على انه لا حاجة بنا الى تعرف<sup>(١)</sup> ذلك لوضح المعنى فيه وانتفاء الاشكال عنه حسباً قررناه والعجب ممن ينكر هذا الحديث لعدم فهمه له واعتقاده<sup>(٢)</sup> ثبوت الاستحالة فيه ومعناه كالمقطوع به فان تامين الحق تعالى لها لا استرابة فيه ويكفي في ذلك سمو رتبتهما وعلو درجاتهما وارتفاع منزلتهما الى غير غاية ونهاية .

وخوفها من مكروه معلوم ايضاً بقضية العقل فلم يبق الا صورة الكلام من السؤال والجواب والامر في ذلك قريب . فكل ما يجاب به عن هذا الالتزام فهو جوابنا عن<sup>(٣)</sup> الحديث وقد ادخل القرظي في هذه المسئلة بعد ذكر هذا الحديث والكلام عليه حديث دعاء النبي عليه السلام<sup>(٤)</sup> ربه يوم بدر وقوله « ان تهلك هذه العصابة لا تعبد » مع تقدم الوعد له من ربه عز وجل بنصره وظهوره ومعنى هذا الحديث في الصحيح والكلام عليه كالكلام على الاول الا ان معنى الافتقار فيه اظهر

واما قصة موسى عليه السلام وخوفه بعد التامين فهي من جنس ما تقدم من تنزيه علم الحق تعالى وكلامه ومشيئته واحكامه واظهار الافتقار الى ربه وعلو مقامه وهو معنى قول الشيخ ابي طالب : « فلم يامن موسى » الى قوله « لمعرفة موسى يخفي مكروهه وباطن وصفه » .

وقوله : « ولعلمه انه لم يعطه الحكم » معناه انفراد الحق تعالى باسم الحكم<sup>(٥)</sup> اذ الحكم نوع قهر وهو القاهر فلو لزمه حكم او احتج به عليه كان محكوماً فيكون مقهوراً ويتعالى ربنا عن ذلك علواً كبيراً .

ولا يلزم في الخطاب الثاني ما لزم في الاول على حسب ما توهمتموه لاحتمال اشتمال الثاني على سر من اسرار الحق تعالى اوجب طمأنينة موسى عليه السلام

(١) س : خ : استسلام || (٢) ا : ر : واعتقاد || (٣) ف : + هذا || (٤) ر : س :

معالم || (٥) س : - معناه ... احكم ||

وسكونه وانتفاء خوفه وامنه اكراماً له ولطفاً به وانفاذاً لما شا. من احكامه .

وقد نبه عليه الشيخ ابو طالب بقوله : « فاطن الى القابل ولم يسكن الى الاظهار الاول » الا ترى كيف اوردده الحق تعالى على ابلغ وجود الايراد في قصد معنى التأمين من كونه جملة خبرية مصدرية بجرف التأكيد مع تأكيد الاسم ودخول الالف واللام على الخبر على صيغة افعال<sup>١</sup> بعد وقوع السبب والقيام بحج الخُطاب الاول . فهذا فرقان ما بينهما من حيث<sup>٢</sup> الظاهر .

واما قصة عيسى عليه السلام ففيا من تزيه العلم والكلام وحسن الادب في ذلك المقام ما تكل عن وصفه الالسنه والاقلام وتقرير ذلك موكول الى اربابه<sup>٣</sup> نفع الله بهم .

فلنتصر على هذا القدر من الكلام في هذه المسئلة ولنتسفر اله عز وجل بما وقع منه فانه لا يفهم حقيقة ذلك - الا من حظي بذوق من مقام اخاصة الذي ذكرناه قبل هذا وانا منه في غاية الافلاس .

وما ذكرتموه عن الخُطيب ابي بكر من اخباره بمخالفة<sup>٤</sup> ابي طالب لمذاهب الناس في الصفات بعد ثنائه عليه فشي. مجمل<sup>٥</sup> لا بيان فيه لكيفية المخالفة . فان اراد به مخالفة تودي الى بدعة على ما فهه المعترض كخلاف من خالف في ثبوت الصفات او قدمها او عموم<sup>٦</sup> تعلقها او<sup>٧</sup> تزيهها فحاشاه من ذلك ولا شي. من كلام ابي طالب يدل عليه وكيف يصح ذلك مع<sup>٨</sup> ثنائه عليه اذ يكون اذ ذاك تقبيح حاله وذمه اولى به من مدحه والثناء عليه. وان اراد به مخالفة لا تودي الى بدعة كالمخالفة المألوفة بين<sup>٩</sup> اهل الظاهر والباطن فذلك جائز ولا حجة فيه للمعترض .

فالمراد منكم ان تعفروا على هذا الموضع من كتاب<sup>١٠</sup> الخُطيب وتنقلوه بلفظه مستوفى وتبشروا به الي لانظر فيه .

وقد سرنا اخذكم في هذه العلوم وبجسكم فيها على حال غربة وعدم قابلية

(١) س : خ : مصوغاً بصيغة افعال || (٢) ق : حديث || (٣) ق : او صافه || (٤) ف  
 ق ر س : + مذهب || (٥) ا : مجهول || (٦) س : عدم ؛ خ : عموم || (٧) ر : و ||  
 (٨) ر : بد || (٩) ا : من || (١٠) ا : كلام ||

بالنسبة الى الزمان والمكان والاخوان فاثبتوا على ذلك وداوموا عليه تحذوا عاقبه .

واوصيكم بوصية<sup>(١)</sup> لا يعرف قدرها الا من عقل وجرب ولا يستهين بها الا من غفل فحجب وهي ان تأخذوا في هذا العلم مع من هو متصف باحدى ثلاث صفات : كبر او بدعة او تقليد . اما الكبر فانه وبال يتبع من فهم الآيات والمبر . واما البدعة فهي ضلال يوقع في البليات الكبر . واما التقليد فانه عقال يعقل عن درك الظفر وبلوغ الوطر . ومن<sup>(٢)</sup> اتصف بواحدة منها فقد ادركه سوء القضاء وبلي يجهد البلا . فكيف بمن اجتمعت فيه . ثم لا يؤمن<sup>(٣)</sup> من سرنايتها فيكم وانسداد<sup>(٤)</sup> انهم في هذا العلم يسببها عليكم فيقع الفساد من وجه الصلاح وتغلق عليكم ابواب الرشاد والفلاح . وما<sup>(٥)</sup> يزخره احد هؤلاء من كلام<sup>(٦)</sup> او ينتحله من حال او مقام فحاصله سفطة وزور وتليس وغرور وفتنة للقائل والقابل وسبب الى استالة كل غمر جاهل وكل ذلك باطل في باطل وهذا من ادل دليل على افضلية هذا العلم اذ لا يفتح بابه الا لبدتقي تقي ولا يرفع حجابيه الا لقلب منيب زكي بخلاف غيره من الملوم . ولا تجملوا لاحد من اهل علم الظاهر حجة على احد من اهل هذا العلم فان فيه عكس الحقيقة وسوء الادب وفساد الطريقة والافضاء الى العطب لكونهم شاهدوا ما غاب عن غيرهم وتحققوا بمجائز عجز عنها سواهم فهم كما قال القائل :

لِيَلِيَّ مِنْ وَجْهِكَ شَسُّ الضُّحَى وَإِنَّمَا السُّدْفَةُ فِي لَبْوِ  
وَالنَّاسُ فِي الظُّلْمَةِ مِنْ تَيْلِهِمْ وَنَحْنُ مِنْ وَجْهِكَ فِي الضَّرِّ

وقال الشبي : ما ظنك بعلم علم العلماء فيه تهمة . واذا وقعت لكم مسألة لا تقبلها عقولكم فقابلوها بالتسليم وترك الاعتراض فعما قريب ينكشف لكم من امرها ما تطمين به قلوبكم وتشرح له صدوركم . وعليكم بحسن النية وصدت الارادة في هذا العلم فانه علم شريف به يهتدي العبد الى معرفة ربه عز وجل ومشاهدة آلايه وبه يتوصل الى نيل سعادة لقاءه مع خاصته

(١) س : وصيته ( ٢ ) ر : فن ( ٣ ) س : لا آمن ( ٤ ) إ ق ر : انسداد

( ٥ ) إ ق ر : ما ( ٦ ) س : - من كلام

واحبايه وقد قال الجنيد<sup>(١)</sup> : لو علمت ان الله تعالى علما تحت اديم السماء اشرف من هذا العلم الذي نتكلم فيه مع اصحابنا واخواننا سمعت اليه ولقصدته . وملاك ذلك كله صدق اللجا والافتقار ودوام التضرع والانكسار في حضرة الملك الجبار . فبذلك تشرح الصدور وتفتح مغاليق الامور فلا حول ولا قوة الا بالله<sup>(٢)</sup> .

فن قبل هذه الوصية بقبولها وعمل بضمونها ومحصولها فقد سعد في الدارين وقاز بقوة انعين والا فالبعد البعد والفرار الفرار عن مظان الاخطار فلا يمدل العاقل بالسلامة شيئاً فنسأل<sup>(٣)</sup> ربنا عز وجل ان ينور بصائرنا ويطهر سرايرنا ويلحقنا بحزبه المفلحين ويدخلنا برحمته في عباده الصالحين جنه وكرمه .  
وصلى الله اولاً وآخراً على سيدنا محمد<sup>(٤)</sup> وآله وسلم<sup>(٥)</sup> تسليماً<sup>(٦)</sup> .

### [ الرسالة الثانية ]

كتاب تضمن مداواة عقل وذنوب<sup>(٧)</sup> وعيوب انصف بها رجل من ارباب القلوب

اما بعد فقد وصلني كتابكم وتعرفت منه ما اخبرتم به من احوالكم واعلم يا اخي ان ذلك كله ليس بغريب ولا مستنكر في ذلكم الموضع في مثل هذا الوقت فان الطالب لاصلاح قلبه فيها لا يكاد يجد مسلماً يسلكه الى ذلك الا وقد ترصد له عدوه المسلط عليه ليقطعه عليه وقد اعد لذلك جنوداً من شياطينه الانسية فضلاً عن الجنية ونصب شباكاً واشراكاً من فتن الدنيا وغرورها وامانيها وسترها بلطائف الخيل والتزويرات عن ابصار الناظرين اليها فاذا تعثر المرید ببعثها على غير علم ولا بصيرة انتهز اللعين الفرصة وارسل عليه جنوده وبث شياطينه فزخرقوا له انواعاً من الغرور والتسويات فيسمى بها بصر قلبه ويصده ذلك عن سبيل ربه فيقيه<sup>(٨)</sup> حايراً ولا يهتدي سبيلاً ولا يجد

(١) ق : + رحمة الله تعالى || (٢) فر : به || (٣) س : فنسأل || (٤) ف ق :  
+ وعلى || (٥) ف : - وسلم تسليماً || (٦) ق ر س : - تسليماً || (٧) ذنوب  
(٨) ر س : فيقيه ||

دليلاً . فكيف يستقيم صلاح القلب مع هذا الا بتأييد من الرب عز وجل  
وعناية سابقة منه .

وقد كنت كتبت لكم قبل هذا كتابا تكلمت فيه على المسائل التي  
كنتم رستموها اذ كنتم ها هنا وذكرت فيها فصولاً نافعة للمريد في سلوكه  
وأدأبا يقوم بها في جميع حالاته بذات فيها جهدي . وذكرت فيها لباب ما عندي  
وما لم يشك احد له عقل في صحته ولا يرتاب في كونه شفاء لكل عليل من  
عنته وبعثت به اليكم فلما وصل هذا الكتاب منكم واخبرتم فيه بما اخبرتم  
سا . الظن في وصوله اليكم اذ لم يقع لي بذلك منكم كتاب ولا اخبرني به  
مخبر وبتقدير وصوله هل وقع منكم . وقع القبول وبتقدير وقوعه كذلك هل  
يقوم علي<sup>١</sup> ذلك ولم تتغيروا عنه بقول قائل او عدل عاذل<sup>٢</sup> . فان كان بعض  
ذلك فما انا اذكر لكم في جواب كتابكم نبذا منعمة بتوفيق ربنا عز وجل  
تأدية لحق سؤالكم ورجاء الشفعة لكم ومنكم .

فنعول : جملة ما ذكرتموه يرجع الى ثلاثة معان : المعنى الاول انكم  
متصفون بذنوب وعيوب . والثاني عجزكم عن ازالة ما وقع وعن الاحتراز مما<sup>٣</sup>  
لم يقع . والثالث : تحيركم بسبب ذلك وتشوش خاطرهم من قبله . وكأن هاذن  
المضين راجعان<sup>٤</sup> الى المعنى الاول لان العجز عن الازالة وعن الاحتراز عيب  
والتحيز بسبب ذلك لفقد علم اليقين لا مطلقا عيب فرجع حاصل الامر الى  
انكم متصفون بصيوب .

ثم ان هذه الصيوب التي اخبرتم بها تصريحاً او تلويحاً ينبغي لكم ان تنظروا  
فيها بعين البصيرة ولا تأخذوا الامر جزافاً فانكم تسرفون في ذلك ويزول  
الامر بكم الى جبال وسر . ادب وتترهون ما ليس بسبب عيا وترون ما  
هو عين الدواء . دا . ومعرفة العبد باحكام احواله من الحيرة والشبهة وشبهة  
الخيرين وخيرية الثمرين من اعظم المعارف وادقها وهي التي كسدت اسواقها في  
هذه الازمنة وانا الموجود الان عند من يؤمن عند الناس بهرفتها والوصول الى  
حقايقها امور وهمية وعلوم رسمية ليست من الحقيقة في شيء . فلا تريد المرید الا

(١) : - على || (٢) : عدل عادل (٣) : ن : مما || (٤) : ن : راجع

تخييراً ولا الناظر فيها الا تشويشا وتكديرا وما ذلك الا لادم اهل التحقير  
الدالين على محجة الطريق فعلى فقد مثل<sup>١١</sup> هؤلاء. ينبغي ان يبكي ويتأسف  
وعلى خلوا الزمان عنهم ينبغي ان ينشد ما قاله بعض السلف :

يَا حَسْرَةً<sup>١٢</sup> مِنْ فِرَاتٍ قَوْمِ هُمُ الصَّابِغُ وَالْحُصُونُ  
وَالشُّرُونُ وَالْمُدُنُ وَالرَّوَابِيعُ وَأَخْفَضُ<sup>١٣</sup> وَالْأَمْنُ وَالسُّكُونُ  
لَمْ تَنْقَبِ لَنَا اللَّيَالِي حَتَّى تَوَفَّيْتَهُمْ<sup>١٤</sup> الشُّرُونُ  
فَكُلُّ جَعْرِ لَنَا قُلُوبٌ وَكُلُّ مَاءٍ لَنَا عُيُونُ

وللنظر الى العيوب التي ذكرتموها اعتباران : احدهما من حيث اختراعها  
وخلقتها صفة لكم والثاني من حيث نسبتها اليكم شرعاً . وهذان الاعتباران  
هما المعنى بقول بعضهم : ارادها منه ولم يردها له . فبالاعتبار الاول لا حمد  
فيها ولا ذم بحسب من قامت به . والباري سبحانه<sup>١٥</sup> وتعالى هو المحمود عليها  
بكل حال ويجب عليكم الرضى بقضائه والتسليم لحكته ومشيئته فنتهجلون  
بذلك راحة انفسكم وتفرغون<sup>١٦</sup> للنظر فيما يجب عليكم .

وبالاعتبار الثاني هي مذمومة ويجب عليكم التوبة منها والحزن والندم  
عليها فان وفيتم بذلك حزتم اجراً جزيلاً فيما تكابدونه من ذلك وفزتم برضى  
مولاكم عنكم اذا<sup>١٧</sup> فعلتم ما امركم به . فلا معنى للكرب فيما يعتريكم في  
ذلك من النصب والتعب اذا حصل لكم ما حصل . وان لم توفوا بذلك بل  
غلب عليكم طبعكم واستولت عليكم شهواتكم فالبدار البدار الى اللجا  
الى ربكم بصدق الافتقار ولزوم بابيه بالخضوع والانكسار والوقوف بين يديه  
موقف الاضطرار . وما اقرب هذه الحالة منكم حجباً ذكرتموه في تمثيلكم  
بغريق الموج واكيل<sup>١٨</sup> الدابة والاسير المذب والمشرف على الهلاك . فاذا قم  
بذلك فابشروا فقد حزتم مرتبة يا لها من مرتبة لا يعرف قدرها الا الاحاد  
من الاولياء . وصاحب هذه الحالة جدير بان يصف بطلته ويحاج الى مقصوده

(١) ف ق ر س : امثال || (٢) ف ر س : حسرتي || (٣) ر : والحفظ || (٤) ر :

توفهم || (٥) ف ق ر س : - سبحانه و || (٦) ف ق ر س : + بذلك || (٧) س : اذ ||

(٨) ا : واكيل ||

وبقيته اصدق الوعد باجابة<sup>(١)</sup> المضطر وربنا عز وجل لا يخلف الميعاد . حتى ان بعض العلماء من هذه الطائفة ذهب الى انه لا ينبغي لصاحب هذه الحالة ان يسأل من احد ان يدعوا له وقال : الاجابة انما هي مضمونة في دعائه لا في دعاء غيره . وقد حكى ان امرأة جاءت الى الجنيد فقالت ادع لي فان ابناً لي ضاع فقال لها اذهبي واصبري فضت ثم عادت وقالت مثل ذلك وفعلت مثل ذلك مرات والجنيد يقول اصبري . فقالت عيل صبري ولم يبت<sup>(٢)</sup> لي طاقة فادع لي . فقال الجنيد ان كنت<sup>(٣)</sup> كما قلت فاذهبي فقد رجع ابنك فضت ثم عادت تشكر الله<sup>(٤)</sup> . قيل للجنيد بم عرفت ذلك فقال لقوله تعالى « امن يجب المضطر اذا دعاه »<sup>(٥)</sup> . وعلامة المضطر اياه من نفسه وتبرؤه من حوله وقوته وان لا يرى عند فجأة الاسر الملم به كاشفاً ولا دافعاً الا الله<sup>(٦)</sup> مولاه . كما قال بعض العارفين : مبدوك اول خاطر يحظر لك عند الميقات . وقال بعض العارفين في معنى قول الله تعالى « امن يجب المضطر اذا دعاه » فقال : المضطر الذي يقف بين يدي مولاه فيرفع اليه يديه بالمسئلة فلا يرى بينه وبين الله حسنة يستحق بها شيئاً فيقول هب لي مولاي بلا شيء . فهذا هو المضطر مع ما تتناولون في هذه الحالة من مزية القرب وخاصة الحب فلا معنى لحيرتكم وانتم متكنون من هذا .

وان لم تظهر لكم اجابة ولا اعتقدتم توبة ولا اثابة مع بقائكم على الحال المذكورة من لزوم الباب وقطع الاسباب فانتم في ذلك بين خلتين : اما ان تجزعوا وتضطربوا او تصبروا وتحسبوا اما الجزع والاضطراب فلا وجه له ها هنا لانكم حصلتم في الامان ووصلتم الى حقيقة الايمان فلا يخشى عليكم ان تقعوا في مثل هذا التنافي الخالين فلم يبق الا الصبر والاحتساب وفي هذه الحال<sup>(٧)</sup> يكون ترك الاجابة اجابة وقد قال ابن عطاء الله<sup>(٨)</sup> : « اذا فتح لك باب النهم في المنع عاد المنع هو عين العطاء » وقال ايضاً : « متى اعطاك اشهدك بره ومتى منعتك اشهدك قهره . فهو في كل ذلك متعرف اليك

(١) ف ق س : + دعوة || ٢) ف ق ر س : نبت || ٣) ف ر س : كان || ٤) ف ر س : له || ٥) قرآن : ٣٧ : ٦٣ || ٦) ف ق ر س : - الله || ٧) س : الحالة || ٨) ف ق ر س : - الله ||

دمقبل بوجود نطفه عليك». ثم لكم في هذه الحالة مشاهدات ومنازلات تستريحون<sup>(١)</sup> اليها وتجدون المزيد بها وتكون ان شاء الله سببا في حصول غرضكم والبرء من مرضكم اذ تشاهدون ربكم تعالى وجل بصفة الكبرياء والاستعلاء وما هو عليه من كمال الاستيلاء والاستغناء وتشاهدون انفسكم ايضاً محلاً لنفوذ قدره وقضائه وظهور آثار صفاته واسمايه فان دتمتم على تكرار<sup>(٢)</sup> هذا بقلوبكم وصار لكم ذلك شغلاً شاعلاً عن كثير من اموركم تجدد عليكم ان شاء الله تعالى<sup>(٣)</sup> منازلات<sup>(٤)</sup> احوال سنية ومقامات عليية كالحجة والرضى والمعرفة والحرف. ثم لا شك في ان هذه صفات كهاية ومواهب ربانية يستدل بها من اظهرت عليه واقم فيها على انه مراد مقرب مكرم محب وتكون هذه المشاهدة تقتضي منازلة احوال ومقامات اخر كقيام الصبر والشكر وانرجاء والحياء والتوبة وقد يكون هذا كله في لحظة فتجربون من حيث انكسرتم وتقبلون الى من<sup>(٥)</sup> منه فررتم وفي الصحيح من حديث ابي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم». وقال ابراهيم بن ادهم: طفت ذات ليلة بالبيت وكنت ليلة مظلمة ذات مطر ورعد فخلا الطواف فلما انتهيت الى الباب قلت اللهم اعصني حتى لا اعصيك ابداً. قال: فسمعت قايلاً يقول من جوف البيت يا ابراهيم انت تسألني العصمة وكل عبادي يسألني<sup>(٦)</sup> العصمة فاذا عصمتهم فعلى من اتفضل والي من<sup>(٧)</sup> اغفر.

فان لم تصدقوا في التجايكم وافتقاركم وبقيتم في عمائم واغتراركم الا انكم كارهون لاحوالكم التي انتم عليها شديد حرصكم على ان تجدوا سبيلاً الى الانتقال عنها ماقتون لانفسكم متأسفون على تزييطكم وتضييعكم فلکم ها هنا معاملات قلبية وبدنية فلتسلكوا طريق ربكم عليها ولا يتعكم من ذلك ما انتم عليه من المرض. وقد<sup>(٨)</sup> قال بعض الكبار<sup>(٩)</sup>: سيروا الى الله عرجا ومكاسير.

(١) ف من: تستروحون؛ س خ: تستريحون؛ ر: تسترحون || (٢) ف ق ر س : تذكار || (٣) س : + سبب ذلك || (٤) ف ق ر : منازلة || (٥) ! : ما || (٦) ف س : يا لؤي؛ ف : يطالبون || (٧) ف ق ر س : ولن || (٨) س : فقد || (٩) س : الأکابر ||



واقرب طريق لكم<sup>(١)</sup> اليه ان تحافظوا على مقام الشكر وتوفوه حقه والتسوا الزيادة من قبله وذلك بان تستحضروا في قلوبكم عظمة ربكم وكبريائه وما هو عليه من صفات الكمال والتعالي وتستشروا خلة انفسكم ومهانتها وحقارة قدرها وما هي عليه من سمات الدناءة والنقص وتنظروا الى ما انعم به عليكم من نعمة كايئة ما كانت فاذا وفيتم النظر في ذلك حقه عرفتم حينئذ قدر نعمته عليكم فقتم بشكرها . ومعرفتكم بقدر النعمة هو شكرها وهو مفتاح كل خير وسبب المزيد في كل<sup>(٢)</sup> فلاح وبر . قال ربنا عز وجل : « لئن شكرتم لازيدنكم<sup>(٣)</sup> » . وقال تعالى : « فاذكروا الا . الله لعلمكم تفلحون<sup>(٤)</sup> . فلاشي . انفع للبعد عند مولاه من ذلك لانه الصراط المستقيم الذي قد الشيطان به ليصرف عنه سالكيه ويصدمهم عنه كما قال تعالى اخبارا عنه : لا تمدن لهم صراطك المستقيم الى قوله : ولا تجد اكثرهم شاكرين<sup>(٥)</sup> . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « انظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه اجدر الا تردروا نعمة الله عليكم » . ولا شك انكم تعلمون من نعم ربكم عليكم في دينكم ودنياكم ما لا تقدررون على احصائه . ومن جملتها بل من اعظمها كراهتكم لما اتم عليه من الاحوال المذكورة وذلك من نتائج الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم : « من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن » . وكم من شخص مبتلى باكثر من ذلك ثم لا يجد في قلبه كراهية بل استلذاذاً لذلك وفرحاً به .

وقد كنتم في ابتداء امركم فيما اظن كذلك<sup>(٦)</sup> على هذه الحالة السيئة فرحمكم ربكم وانعم عليكم بان ابدلها لكم بما تحمدون عاقبه وتجدون منفعة ان شاء الله تعالى من غير حول منكم ولا قوة . فلتفرحوا بأفضل ربكم عليكم فيستفرقكم<sup>(٧)</sup> ذلك ويشغلكم<sup>(٨)</sup> عن كثير مما اتم عليه وتستوجبون بذلك رضوان ربكم عليكم<sup>(٩)</sup> . وقد اوحى الله عز وجل الى بعض انبيائه : ادرك<sup>(١٠)</sup> لطف الغنطة وخفي اللطف فاني احب ذلك فقال : يا

(١) ف ق ر س : البكم || (٢) ق : + حال || (٣) قرآن : ١٤ : ٧ || (٤) قرآن : ٦٧ : ٦٧ || (٥) قرآن : ١٦ : ١٧ || (٦) ف ق ر س : - كذلك || (٧) ف ق ر س : + لي || (٨) ف ق ر س : فليشغلكم || (٩) ف ق ر س : فليشغلكم || (١٠) ف ق ر س : فليشغلكم ||

رب وما لطف الفطنة وما خفي اللطف قال : لطف الفطنة هو ان وقعت عليك  
 دباية فاعلم اني انا<sup>١</sup> اوقعتا عليك فلني<sup>٢</sup> رفها عنك . واما خفي اللطف  
 فهو ان وردت عليك فولة مرسوة فاعلم اني ذكرتك يا فاشكرني عليا  
 فلتخذوا تلك اشارة المحسودة التي انعم بها ربكم عليكم عبرة وتشتغلوا  
 بتربيتها<sup>٣</sup> بالشكر عليا لربكم والاستراة منها وتمتدوا ما اتم عليه من  
 الخبز والهنع والانتباض والضيقة نهما سابعة وحكما بالقة وتحسبوا ثوابها عند  
 ربكم عز وجل . وقد حكى عن بعض المشايخ انه رأى شابا بعد الموسم  
 دخل مكة منتظما منكرا محزوناً كما يكون المنقطعون فقال له ذلك الشيخ :  
 انا حججت كذا وكذا مرة فب لي هذه الحسرة التي انت فيها وأهب لك  
 تلك الحججات كلها . ولتحققوا من ذلك انه صرف عنكم بسببها آفات  
 مهلكة وصفات مريقة مثل الكبر والعجب وانواع من القورور وكذلك كل  
 ما يعرض عليكم<sup>٤</sup> مما يزعج نفوسكم ويؤلم قلوبكم من امثال هذا .

ورؤيتكم انكم اشرفتم على الهلاك هو عين سلامتكم وغيتكم  
 جند العارفين المحققين اذ لو لم تروا ذلك كان مرضاً يجب عليكم علاجه . وقد  
 قال رجل لخديفة رضي الله عنه : اني اخاف ان اكون منافقا فقال : لو كنت  
 منافقا ما خفت النفاق . واهم ما على المرید سراعة هذه الحصة وحرصه على  
 على ان تكون<sup>٥</sup> فيه فبذلك يركز عمله وينجح سعيه ويكون ذلك دليلاً على  
 صحة مقصده وصدق ارادته . فكم من شخص متعب مجهد عامل بظواهر  
 الطاعات مجتنباً لظواهر السيئات وهو مع ذلك معجب مقتر متكبر فهو مجهد<sup>٦</sup>  
 وكده سالك سبيل طرده وبمده . وكم من شخص ترك الدنيا ورفضها ورد نفسه  
 الى قدر يسير منها وفاسق من الفساق المنتهكين<sup>٧</sup> اعلى منزلة منه عند ربه لان  
 من اشهد البعد في القرب فهو ملطوف به في وجود الحرف فيرقى بذلك درجات  
 عليا ، ومن اشهد القرب في البعد فهو محكور به في وجود الامن فيتردى بذلك  
 الى دركات سفلى . وقد قال ابن عطاء : « ربنا فتح لك<sup>٨</sup> باب الطاعة وما فتح

(١) انا - (٢) رس : فدلني ؛ خ : فأنني || (٣) ر : بتربيتها || (٤) ف ق

رس : لكم || (٥) ا : يكون || (٦) ر : مجده || (٧) ف ق رس : المنتهكين ||

(٨) ف ق : عليك ||

لك باب القبول وتضى عليك بالذنب فكان سبب الوصول<sup>١</sup> . وهو المعنى بقول بعضهم : رب ذنب ادخل صاحبه الجنة . فان<sup>٢</sup> انضاف الى ذلك تظنكم بخفايا<sup>٣</sup> عيوبكم وما سترته النفس من هراها عليكم فذلك اعظم نعمة ومثل هذا مما يقننه الاكياس على أنسة اعدائهم فكيف في مثل هذه الحالة .

وقولكم : ان في ذلك تكثيرا للحجة علي . فالحجة لربكم عليكم في كل حال سواء عرفتم ذلك او لم تعرفوه وحجدا قيام الحجة للمولى على عبده فان رزقتم اناثة واقلاعا عن بعض ذلك فنعمة جزيلة سواء كان في ذلك تعويض بما فيه حظ لكم او لم يكن لان المعوض المنتقل اليه لا يكون ابدا الا اخف وادنى من المنتقل عنه في هذا الحال .

فلتفتنوا ما بينها من التفاوت ولعل ذلك يكون تدريجا للاقلاع التام . فاذا عرفتم سر هذا لم تكثرثوا بشدة ولم تبالوا بكربة بل عددتموها نعمة كما ذكرناه .

فان قلت : عدم الاكتراث بها وعداها نعمة مما يخفف وقعها على القلب فيؤدي ذلك الى نقض ما اقلتم من ان كل ما نغص النفس وازعج القلب فهو افضل فقد ادى الى ترك الافضل بما ذكرتموه . ويؤدي ايضا الى استحقار المعاصي والذنوب لفتور الحوف والحزن .

فالجواب عن الاول ان هذا التخفيف ها هنا محمود وهو ارجح مما ذكرته لما في وجوده من النفع ولما في عدمه من الضرر المتوقع . اما المنفعة في وجوده فلانه عامل في استخراج خفايا اللطف ودقائق النعم واستثماره سابق<sup>٤</sup> الفضل والكرم فيرتقى بذلك الى مقامات ما اليقين وكل ما ادى الى مثل هذا فلا يوازيه في الفضيلة شيء البتة . واما الضرر في عدمه فهو ان صاحبه اذا دام على ما هو به وشغل به قلبه وعقله استضر<sup>٥</sup> بذلك من احد وجهين : احدهما اداؤه له الى اليأس والتنوط وهما من اكبر الكبائر والثاني<sup>٦</sup> اداؤه له الى استيلاء الوسوسة عليه وقد يحتل عقله بسببها . وحفظ العقل<sup>٧</sup> وصونه عن عروض الوسوسة واجب لانه<sup>٨</sup> عمدته في طريقه التي هو سالكها وما كان ولي قط

(١) ق : فاذا || (٢) ر : بخفايا || (٣) ف : سابق || (٤) ر : استحضر || (٥) :

- اداؤه . . . والثاني || (٦) ر : بالعقل || (٧) ر : لأن ||

ناقص العقل . وبمعنى ما ذكرناه يضمحل الخيال الثاني وهو انه يودي الى استحقاق المعاصي والذنوب فان هذه الحالة تسرع به الى الافلاح والتوبة ابلغ مما يسرع به الخوف والخزن عما ذكرناه مجردين<sup>(١)</sup> لانه يصحبه فيها مشاهدات تؤذيه الى مقامات تقلعه عن هواه في اسرع وقت وذلك كمثل الحياء من ربه عز وجل لان الحياء صفة في المبدأ تتولد بين معرفته بقدر مولاه وعلو شأنه وعظيم سلطانه ومعرفته بنجسة نفسه ومهانتها ونقصها وتقصيرها في طاعة مولاها . ولا شك ان استعظام المعصية من اجل حيايه من ربه اعلى واكبر من استعظامها من قبل خوفه منه لانه في حال خوفه ناظر الى نفسه وفوات حظها بالوقوع في المعصية وفي حال حيايه ناظر الى ربه باجلال وتعظيم محترماً من ان يراه مرتكباً ما يكرهه منه . وقد قيل : كثير من يترك المعصية حذراً من عقوبته وقليل من يتركها<sup>(٢)</sup> حياءً من اطلاعه ورؤيته . وهذا هو وصف المراد وما ذكرتموه صفة المرید وبينها عند العارفين بون بعيد .

وما ذكرناه ايضاً ادخل في وصف العبودية لانه في مقام مشاهدة الربوبية متبادلاً بين يدي ربه عز وجل قاصراً نظاره عليه والمتصف بالعبودية مكفي مقتضى الحوائج بدليل قوله تعالى . « ليس الله بكاف عبده »<sup>(٣)</sup> . فمن الله كافية فهو لا محالة شافيه ومعافيه . على ان ما توهمه السائل من فتور الخوف لا يصح لان الخوف في هذا الموطن انا نشأ من معرفة المبدأ بنفسي وخذعها وشروورها ومن عرف نفسه حتى المعرفة رأى انها اعدى العدو له لان دواعيا كلها مصروفة الى اقتحام ما يخطئ مولاه عليه ويوجب له غضبه وعقابه وقد تخدعه فتورمه في الشر من حيث الخوف ولا يشعر بذلك وقد تمده بالنعرة فتخلفه وتخذله اخرج ما يكون اليها وتمحصر على هلاكه وخسارته<sup>(٤)</sup> فاي<sup>(٥)</sup> عدو اعدى له منها وقد اخبرنا بذلك ربنا عز وجل بابلغ وجوه الاخبار واشدها تأكيداً فقال تعالى : « ان النفس لامارة بالسوء »<sup>(٦)</sup> . فصفتها المرذولة لا يتصور ان يتفك عنها بشر الا برحمة من الله تعالى وعنايته<sup>(٧)</sup> كما قال تعالى في الاستثناء . « الا

(١) ف قدس : مجردين عما ذكرناه || (٢) ر : برنكيا || (٣) قرآن : ٣٩ : ٢٧ ||

(٤) قدس : وخسارته || (٥) ا : واي || (٦) قرآن : ١٣ : ٥٢ || (٧) قدس : وعنايته ||

ما رحم ربي»<sup>(١)</sup>. فكيف يتوهم فتور الحُوف مع هذا كله فلا وجه اذا لما ذكره السائل بل ربما زاد وتضاعف بسبب تزايد المعرفة الحقيقية بالنفس لان ذلك من اعظم نعم الله تعالى على عبده وكثير من الناس قد فقد هذا فقد ثمرته التي ذكرناها فتكون النعمة سبباً في وجود النعمة من غير نسبة شيء. من ذلك الى عمل البعد. وينضاف اليه ما ذكرناه فتضاعف الحُيرات وتزيد وقد قال العارفين : ان مقامات اليقين لا يزيد بعضها بعضاً بل يزيدها تأكيداً ورسوخاً. وهاتان الصفتان الجليلتان اعني الحياء والحُوف اذا تحمقتا في البعد حصل منها ميراث شريف وهو ان يقذف الحُجى سبحانه<sup>(٢)</sup> في قلبه نورا ويكون من ادنى فوائده ان يتفطن البعد به<sup>(٣)</sup> لدقائق عيوبه وخفايا آفاته ويكون له معيناً وناصرًا على الطاعة لمولاه عز وجل كما قال ابن عطاء : « النور جند القلب كما ان الظلمة جند النفس فاذا اراد الله<sup>(٤)</sup> ان ينصر عبده امده بجنود الانوار وقطع عنه مدد الظلم والاغيار ». وذلك بان يتراعى له كأنه رقيب حاضر موكل به اعني النور المذكور فمهما<sup>(٥)</sup> هم بفعل من الافعال فان كان طاعة سارع اليها بنشاط وبصيرة وحسن احتساب وان خان معصية لم يجد من نفسه اقتحاماً عليها لانها مقهورة ماسورة فيتركها طيبة نفسه بذلك وان وقع فيها بمادة جارية او شهوة غالبية<sup>(٦)</sup> لم يجد لها لذة ولا خفة بل يستنهلها ويكرهها ويتنفذ بها . ومن فوائده ايضاً معرفته بقدر نفسه فتنتفي عنه اخلاق المتكبرين والمتجبرين فبها بينه وبين ربه وفيها بينه وبين عباده فيتحفظ بالتواضع والذلة والخضوع والخشوع والانقياد للحق والشفقة وكف الاذى واحتماله والنصيحة للسلمين ومحبة الخير لهم وادخال المصبرات عليهم وحسن الادب بين يدي مولاه عز وجل بان يستعظم من ربه كل نعمة ينيله اياها ويستقل من نفسه كل عمل يصعله له فلا يعجب به ولا يُبدل<sup>(٧)</sup> من حيث نظرته الى نفسه ولا يرى لنفسه وسيلة الا فضل الله واحسانه ولا شغيفاً الا كرمه وامتنانه ويكون سؤال المغفرة له<sup>(٨)</sup> والمغفرة عنه اعلى طلبه كما قيل : العارف لا تسر همة الا الى طلب المغفرة وقال تعالى

(١) قرآن : ١٣ : ٥٣ || (٢) ر : - عليه || (٣) ف ق ر س : تعالى | (٤) ا : -  
 به || (٥) س : + تعالى || (٦) ف س : فهمس || (٧) ف : خفية || (٨) ا ر : يذل ||  
 (٩) ارق : - له ||

اخبارا عن رضي عنهم : « وكأنت من نبي قُتِلَ<sup>(١)</sup> معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله<sup>(٢)</sup> يحب الصابرين<sup>(٣)</sup> » ثم قال<sup>(٤)</sup> : « وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرفنا في امرنا<sup>(٥)</sup> ». ويحكى عن ابن المبارك انه خرج يوماً على اصحابه فقال : تجاسرت البارحة على الله تعالى فسألته الجنة . الى غير ذلك من محاسن احوالهم وسني خطابهم نفعا ربنا بحجتهم .

فاذا كنتم متسكئين من هذه الخيرات كما ذكرته لكم فليمنّ تهلونها<sup>(٦)</sup> وتملون في حرمان انفسكم منها وتقطعون زمانكم النفيس في مضادة قضاء ربكم وكرهية مراعاة منكم حتى يؤول الامر الى ما ذكرتم وقد قال ابن عطاء : « ما ترك من اجل شيئاً من اراد ان يحدث في الوقت غير ما اظهره الله فيه » .

ويكن لكم<sup>(٧)</sup> مع ذلك ورد من الذكر يتضمن التبري من الخول والتدوة وكيفية من الاستغفار تجوا عنكم اثار الكدورات<sup>(٨)</sup> التي تحملت في<sup>(٩)</sup> يواظبكم واكثر مما نادى به نبي الله يونس عليه السلام ربه في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين<sup>(١٠)</sup> لقوله تعالى « فاستجبنا له ونجيناه من الغم » وكذلك ننجي المؤمنين<sup>(١١)</sup> . قال بعض العلماء : كل من قال من المؤمنين اذا اصابه هم او استقبله هم مثل ما قال ذو النون تجاه الله<sup>(١٢)</sup> كما نجى ذا النون لقوله : « وكذلك ننجي المؤمنين » . هذا كله نظر فيما كان من احوالكم ذنباً<sup>(١٣)</sup> ومعصية .

واما الصيوب التي اشتم اليها من عدم سكون النفس عند الابتلاء . وجزعها من توقع الشدايد والمومات واضطرابها وعدم صبرها فذلك من الصيوب المطبوع عليها الآدمي والمركوزة في جبلته وليس ذلك بدموم مطلقا بل ربما كان محمودا

(١) [كذا] || ٢ : ق : - يجب الصابرين || ٣ : قرآن : ٣ : ١٤٠ : || ٤ : ف : ق : تعالى || ٥ : قرآن : ٣ : ١٤١ : || ٦ : ١ : صلوا || ٧ : ١ : منكم || ٨ : ف : الكوارث ؛ ف ط : قبل الواو يسورة في نسخة الشيخ || ٩ : ف ق س : - في || ١٠ : قرآن : ٣١ : ٨٧ : || ١١ : قرآن : ٣١ : ٨٨ : || ١٢ : ف ق س : - الله || ١٣ : ف ق : ذنب ||

في بعض الاحوال لان البعد يشاهد في ذلك ضعفه وعجزه وذله وقره وفاقته .  
وقد قال ابن عطا : « خير اوقاتك وقت تشهد فيه وجود فاعتك وترد الى  
وجود ذلك ». وقال ايضا : «ورود الفاقات اعياد المردين» وربما وجدوا من المزيد  
في الفاقات ما لا يجدونه في الصوم والصلاة . وقد يبتي الحلق تعالى بذلك بعض  
الحواص . يحكى عن ابي عثمان الخيري انه كان عند ابي حفص استاذه فمد  
يده الى زبيبة فاخذ ابو حفص على حلقه واسترده<sup>(١)</sup> منه فلما سكن ابو حفص  
قال له ابو عثمان يا استاذ انا اعلم انه ليس للدنيا عندك خطر فكيف ضاقتني<sup>(٢)</sup>  
في زبيبة فقال ابو حفص : من ذا يثق بقباب لا يملكه صاحبه . وقال بعضهم :  
كنت مع الحواص في سفر فزلنا تحت شجرة فجاء اسد فربض بقربنا فقرعت  
فرعا شديدا وعلوت الشجرة فقمعت على غصن الى الصباح من خوف الاسد  
وقام الحواص ولم يحفل به فلما كان الليلة الثانية تزلنا في مسجد فنام الحواص  
فرقع على وجهه بقعة فضج فقلت : ان في هذا لعجا . لم تحتشم البارحة من  
الاسد وجزعت الليلة من البعة . فقال ان البارحة كنت ماخوذا عني والليلة  
انا مردود علي فلماذا جزعت . وقال سهل بن عبدالله رضي الله عنه : ان الله تعالى  
يلقي على الحواص الفاقة ويموجهم الى الحلق بالطع فيهم ويلقي في قلوب الخلق  
المنع لهم يجرهم ما في ايديهم ليردهم اليه فاذا رجعوا اليه آيسين منقادين رزقهم  
من حيث لا يحتسبون . ويحكى ان رجلا راي بعض العارفين ممن كان يشير الى  
التوحيد وقطع الاسباب والاستغناء بالله تعالى عن غيره على باب نصراني يسأله  
شيئا وقد بلغت به الفاقة والحاجة كل مبلغ فقال له في ذلك فانشا يقول :

إِذَا كُنَّا بِهِ مُهْتَابًا دَلَالًا عَلَى كُلِّ أَلْوَالِيٍّ وَالْعَيْدِ  
وَلَكِنَّا إِذَا عُدْنَا إِلَيْنَا يُعْطَلُ ذِلُّ الْيَهُودِ

وإنا المذموم من ذلك استباع النفس للقلب وغلبتها عليه بطبعها لاجل  
ضعف اليقين فيرجع حاصله الى ما تقدم في قسم الذنوب .  
فلتشتغلوا بالمعاملات المتقدمة وليكن لكم عند نزول شيء من ذلك

(١) س : واستردهما ؛ ف ط : قيل « واسترده » في نسخة الشيخ بالتذكير ||

(٢) س ط : عسى « ضاقتني » ||

والمامه بكم وغلته عليكم تحقق بصفات الصودية وابتهاال وتضرع الى ربكم عز وجل بانسعا، والنداء، فلتنادوه<sup>(١)</sup> من بساط الفقر : يا غني من الفقير غيرك . ومن بساط الضعف : يا قوي من للضعيف غيرك . ومن بساط العجز : يا قادر من للعاجز غيرك . ومن بساط الذل : يا عزيز من للذليل غيرك . فقد قال بعض العارفين : من لازم ذلك كانت الاجابة طوع يده<sup>(٢)</sup> . وقال ابن عطاء : « تحقق باوصافك يدك باوصافه<sup>(٣)</sup> . تحقق بضعفك يدك بقوته » .

وعليكم بتقوية اليقين واستعينوا على ذلك بان تواضوا على النظر في علوم الصوفية وتعلموا ذلك أكد اشغالكم ولا تقدموا على ذلك الا فرضا واجبا ولا تلتفتوا الى من يصدكم عنبا او يقدرح لكم فيها حالا او مقالا او<sup>(٤)</sup> تصريحيا او تلويحيا فقبیح بالمقابل اللبيب ان يدخل في امر ولا ينصره فضلا عن ان يصرفه عنه صارف كرام<sup>(٥)</sup> ذكرناه .

وقد كنت ذكرت لكم في الكتاب المتقدم ذكره ما يقرأ من كتب القوم وان المتقدم<sup>(٦)</sup> عليها من كل وجه هو كتاب الشيخ ابي طالب فليكن حرصكم على تحصيل هذا الكتاب والنظر فيه كتل<sup>(٧)</sup> حرصكم على تحصيل ما يزيل غلكم ويبرى مرضكم فهو هو لو عقلم فهو قوت القلوب والموصول الى كل غرض مطاوب وخذوا فيما يعز لكم من اموركم وتضيق بسية<sup>(٨)</sup> صدوركم مع شخص موقن صحيح الحال ولا اعلم من اخذ بحظ وافر من هاذين الوصفين في هذا الزمان الا سيدي سليمان<sup>(٩)</sup> بارك الله له فخذوا عنه ما ينفعكم في مواجيد قلوبكم ويحفظ به عليكم حالكم مع ربكم .

وليكن لكم كيفية من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقد رأيت بعض العارفين اشار الى ان لها تأثيرا في تقوية اليقين . فلتكثروا من ذلك .

(١) ف ق س : فتنادوه || (٢) [ انظر شرح الحكم ج ٢ ص ١٤ ] || (٣) ف ق ر س : + تحقق بذلك بمدك جزه . تحقق بجزك بمدك بقدرته || (٤) ف ر س : او || (٥) ف ر س : بما || (٦) ف ق س : المتقدم || (٧) ر : كسأل || (٨) ق : به || (٩) ا ط : هو اليازغي رحمه الله ؛ ف ط : « هو اليازغي رحمه الله » . كذا بخط سيدي يحيى السراج في طرة الأصل الذي عليه خط المؤلف . وسيدي سليمان هذا هو الذي كان رمة البيون وهو غير سيدي سليمان بن عمر رضي الله عنهم اجمعين ||



فهذا ما رأيناه لايقا بكم في ازالة غلكم وبر. مرضكم ان علمتم به<sup>(١)</sup> وإن<sup>(٢)</sup> لم تصلوا<sup>(٣)</sup> به ولم تتدارككم جذبة من جذبات الرحمن توقفكم على القرض المطلوب من غير سبب ظاهر وعمرتم الت سنة في تحصيل ما رغبتم مجتهدين في الوصول الى ما طلبتم لا اظن انكم تصلون الى ذلك ابداً بل لم تريدوا بذلك الا بعداً. فاذا استوفيتم جميع هذه المعاملات واستراحت قلوبكم من المشقات فقد تعرضتم بذلك لهاب الرحمت .

ثم عليكم ان تستديروا هذه المعاملات في باقي عمركم .. وجميع ما ذكرناه في هذه النبذة نبيهاكم فيه على منهج قريب في السلوك يفضي الى القرض المقصود بتوفيق ربنا عز وجل . اما كونه قريباً فلانه سيل روحاني لا عمل للجوارح فيه الا بحسب التسبح ولا مشقة فيه على النفس<sup>(٤)</sup> تقتضى منه . فكان قريباً من هذا الوجه . واما افضاؤه الى المقصود قطعاً فلانه محض تعلق بالله عز وجل ونظر اليه وعكوف بالهم عليه على سبيل الدوام وفي هذا من قرة العين ما لا يقدر قدره وهذا هو ابتداء الوصول الذي يشير اليه الصوفية . فاذا استر عليه تحقق به . وقد قال سهل بن عبدالله : البعد لا بد له من مولاه على كل حال واحسن حاله ان يرجع اليه في كل شي . . اذا عصى يقول : يا رب استر علي فاذا افرغ من المعصية قال<sup>(٥)</sup> : يا رب تب علي . فاذا تاب قال : يا رب ارزقني العصة . فاذا عمل قال : يا رب تقبل مني . وقال بعض العارفين في معنى قوله صلى الله عليه وسلم « يَبْرُوا ولا تصرّوا » قال : معناه دلّوهم على الله ولا تدلوهم على غيره فانّ من ذلك على الدنيا فقد غرك<sup>(٦)</sup> ومن ذلك على الاعمال فقد اتبكت ومن ذلك على الله فقد نصحتك .

ولا يصح<sup>(٧)</sup> سلوك هذا الطريق الا لمن كان له قلب حي بالائتان وعلامة ذلك ان يكون يقظانا متبها متأثراً<sup>(٨)</sup> بالطوارق والعوارض الواردة عليه من جهة الدين قبضاً وبسطاً . اما من مات قلبه حتى لا يتأثر بشي . من ذلك ويكون غريباً في شهراته قرير العين بشي . حالاته فحرام عليه ان ينظر في هذا كله لانه

(١) : علمتم || (٢) : ف رس : فان || (٣) : ا : تصلوا || (٤) : ر : النفوس !!

(٥) : ف : يقول || (٦) : رس : غشك : س : غرك || (٧) : ف : يصلح || (٨) : ف :

لا يزيد معرفة ذلك كله<sup>(١)</sup> الا شرا ولا النظر فيه الاضلالا وخسرا<sup>(٢)</sup> فليجنبه اجتنابه للسم القاتل بل يشتغل بما ورد في الكتاب والسنة واقاويل العلماء من التحذير عن ارتكاب المعاصي ويستحضر في عقله ما ورد في ذلك من الاحكام والمعربات في الدارين فلا دواء له الا ذلك .

ولو لا ما رايتكم بخلاف هذا الوصف المذموم ما وسعني ان اكتب من ذلك حرفا فاعتدوا على ذلك واعملوا به فهو سبب مبلغ ان شاء الله<sup>(٣)</sup> ربنا<sup>(٤)</sup> عز وجل : « والله غالب على امره ؛ ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده »<sup>(٥)</sup> وايه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه ومن يتوكل على الله فهو حسبه .

### [ الرسالة الثالثة ]

كتب ينصن بيان التقليد وابدعة وما اشتلا عليه من الفبايح<sup>(٦)</sup> والمقاد

اسلم عليكم واعر فكم بوصول كتابكم الينا تعلمون فيه بوصول جوابنا اليكم وانه وقع منكم موقعا اقتضاه حسن ظنكم وسلامة اعتقادكم وطلبتم منا فيه بيان التقليد والبدعة اللذين اشرت اليهما في الجواب المذكور وان اكتب اليكم نذا في ذلك .

فاعلم ان هذين المنيين قد ورد الشرع بدمها وعيب المتصف بها . اما التقليد فهو نوع من انواع البدع التي يأتي ذكرها وهي<sup>(٧)</sup> عبارة عن اتباع الغير من غير دليل ولا حجة كمن يقلد شخصا لعظم محله عنده او<sup>(٨)</sup> امة من الناس لكثرتهم او قدم<sup>(٩)</sup> زمانهم . وقد عاب الحق تعالى ذلك على طوائف من الكفرة في آي كثيرة من القرآن فقال تعالى : « وقالوا لولا نزل هذا القرآن رجل من القرينتين عظيم »<sup>(١٠)</sup> - اشاروا بذلك الى عظيمي القرينتين الوليد بن المغيرة بنكة ومسمود بن عمر بالطائف واستبعدوا نبوة العظيم القدر حقا واتخذوه

(١) ف د ر س : - كله || ٢ || ق : وخسرانا || ٣ || ق ر : - الله || ٤ || س : -  
ربنا || ٥ || قرآن : ١٢ : ٢١ : ٣٤ : ١٥٤ || ٦ || س : المقايح || ٧ || ف ق س : وهو ||  
٨ || ف : و || ٩ || س : لغدم || ١٠ || قرآن : ٤٣ : ٣٠ ||

هزوا لكونه يقيم ابي طالب كما قال تعالى : « واذا رآك الذنن كفروا ان يتخذونك الا هزوا »<sup>(١)</sup> . ولما اقترح كفار قريش على نبينا عليه السلام الايات حين دعاهم الى دين اخق طلبوا منه ان يجي لهم قضي بن كلاب عظيما من عظمائهم فيألوته عما جاء به النبي عليه السلام ويقلدونه ويرجعون اليه . ولما حضرت ابا طالب الوفادة وعنده نفر من قريش فيهم ابو جبل جاءه النبي عليه<sup>(٢)</sup> السلام فدعاه الى التوحيد فقال له اوليك النفر : يا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطلب فعادله النبي صلى الله عليه وسلم بالنصيحة وعادوا<sup>(٣)</sup> نه بمقاتلتهم فكان آخر ما تكلم به ان قال هو على ملة عبد المطلب فتزلت هذه الآية : « انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء »<sup>(٤)</sup> (الآية) وهذا كله تقليد بمجرد التظيم . وقال تعالى مخبرا عنهم : « انا وجدنا آباءنا على امة »<sup>(٥)</sup> لانهم كانوا يعظرون اباهم وربنا حلفوا بهم . وقال تعالى مخبرا عن قوم صالح عليه السلام : « اسرا منا واحدا نتبعه »<sup>(٦)</sup> . فانكروا اتباعهم لواحد . ودليل ذلك انه لو بعث اليهم عدد منهم لاحتمل اتباعهم لهم . وهذا تقليد بمجرد الكثرة وقال تعالى مخبرا عن فرعون وقوم نوح عليه<sup>(٧)</sup> السلام : « ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين »<sup>(٨)</sup> . فقتضى ذلك انه لو بلغهم عن اسلافهم ومقدمي آبايهم ايمان بنبوة نبيهم لتلدوهم في ذاك واتبعوهم عليه . وهذا تقليد بمجرد قدم الزمان . ولم يعذر الحق تعالى سفلة الكفار في تقليدهم لوزايعهم واضلال رؤسايهم لهم بل جمعهم معهم في الضلال وجعلهم مشتركين في المذاب والنكال . وقد شبههم الحق تعالى لفراط جبايتهم وشدة غياوتهم بالحر والانعام وحكمم بافلاسهم عن ثمرات العقول والافهام .

واعلم ان هذه الصفة الذميمة قد استطار في هذا الزمان شررها وعم ضررها فترى المتفقه النبي اذا قرع سمه شيء من علوم التحقيق او علم من اعلام اهل التصديق يلوي خده ويقطب وجهه ويقول لفرط غياوته : لو كان هذا حقا لنص عليه فلان ولتداولته القرون والازمان . وترى المتصرف الجاهل

(١) قرآن : ٢١ : ٢٧ || ٢ : ف ق : + الصلاة || ٣ : ف خ : وعادوا ||

(٢) قرآن : ٢٨ : ٥٦ : ف ق ر س : - ولكن الله جدي من يشاء . || ٥ : قرآن :

٣ : ٢٢ || ٦ : قرآن : ٥٢ : ٢٤ || ٧ : س : عليها || ٨ : قرآن ٢٨ : ٢٦ ||

إذا ذكر عنده مسألة من مائيل الاحكام ومعالم الحلال والحرام يتفكر جدياً ويقترب بترويجه وتليسه ويقول لشدة جهاته : هذه ظواهر ورسوم ومخاطبات للمصوم وقد كان سيدي فلان لا يقرأ ولا يكتب ولا ينتسب الى مذهب وترى الفاجر العيار من ذوي الكبار والاصرار يقتدى ببغوات القدماء. وذلات العلماء ويمتد ذلك دينا متينا وحقا مبينا . وقد ينتهي الجهل باقوام الى ان لا يروا لاحد فضلا على من قلدوه من ائمتهم ويستحقرون بذل مهجم<sup>(١)</sup> في محامتهم ونصرتهم . وامثال هولاء كثير ولا حاجة الى تكثير الامثلة . والمقصود ان تعلم ان بحالته امثال<sup>(٢)</sup> هولاء تيلد انقلوب وتبعد<sup>(٣)</sup> عن الفرض المطلوب ولذلك وقع تحذيرنا اياكم فيه فيما تقدم .

واعلم ان كل مسألة مطلوب<sup>(٤)</sup> فيها اصابة ما في نفس الامر وله مندوحة عن التقليد فيها بان ينظر الى<sup>(٥)</sup> وجه الدليل المنصوب عليها اما على<sup>(٦)</sup> جهة الوجوب كمايل الاعتقادات او على غير جهة الوجوب كغيرها من المسائل . فالتقليد في ذلك مذموم سواء اتفقت اصابته ام<sup>(٧)</sup> لم تتفق . فلا يدخل في هذا تقليد العامة للمجتهدين في المسائل الفقهية الفرعية لان المطلوب فيها اصابة ما غلب على ظن المجتهد ولا سيل للعالمي الى هذا الا بالتقليد . ولا يدخل فيه ايضا تقليد من يحتاج الى فن من فنون العلم لاربابه وان كان المطلوب فيه اصابة ما في نفس الامر اذا لا مندوحة له عن التقليد فيه كعلم التفسير والحديث والتاريخ والنحو واللغة والطب الى غير ذلك . فالتقليد<sup>(٨)</sup> في نفسه مذموم لا ينبغي الاعتماد عليه الا عند الضرورة . الا ترى ان الابله البالغ في البله يسمه من التقليد في اعتقاداته ما لا يسع غيره اذا وافق الصواب . والله عز وجل اعلم . واما البدعة فقد ورد في ذمها آيات كثيرة واخبار . قال الله عز وجل :

« ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء »<sup>(٩)</sup> . قال اهل التفسير : هم اهل الاهواء والبدع . وقال تعالى : « وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بنيا بينهم »<sup>(١٠)</sup> اي عالمين بضلاتهم فيما احدثوا من التفرق والاختلاف طلبا

(١) ق : مهجم || (٢) ١ : - امثال || (٣) ف ق س : وباعد || (٤) ر : المطلوب || (٥) ف ر س : في || (٦) ١ : من || (٧) ر : او || (٨) س : وحاصل الأمران التقليد || (٩) قرآن : ٦ : ١٦٠ || (١٠) قرآن : ٤٣ : ١٣

للنبي . وقال تعالى : « شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً »<sup>(١)</sup> - يعني حسنه وزينته . الى غير ذلك من الآيات<sup>(٢)</sup> . وحيث ما ورد في القرآن ذم اتباع اهل الباطل والانهي عنها فلاشارة فيه الى ما ذكرناه . وقال النبي<sup>(ص)</sup> صلى الله عليه وسلم : من احدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد . وقال عليه الصلاة والسلام : لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جنت به . وقال عليه السلام : شر الامور محدثاتها . وكل بدعة ضلالة . وقال النبي<sup>(ص)</sup> عليه السلام : ان بني اسرائيل افترقت<sup>(٣)</sup> على اثنتين<sup>(٤)</sup> وسبعين ملة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين ملة . كلهم في المنسل الا حدة واحدة - قالوا : وما<sup>(٥)</sup> هي يا رسول الله - قال : ما انا عليه واصحابي . وفي رواية : ثنتان وسبعون<sup>(٦)</sup> في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وانه سيخرج في امتي اقوام تجارى بهم تلك الامهات . كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله . وقال رجل لابن عباس اوصني فقال له : اتبع ولا تبتدع . وقال ابن مسعود : اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم . وقال ايضا : من كان مستنفا فليست بين قدمات اوليك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا خير هذه الامة ابرها قلوبا واعقبا علما واقلها تكالفا قوم اختارهم الله لصحة نبيه صلى الله عليه وسلم ونقل دينه فتشبهوا باخلاقهم وطرائفهم فهم كانوا على الهدى المستقيم . وقال شريح : ان السنة قد سبقت قياسكم فاتبع ولا تبتدع فانك لن تضل ما اخذت بالآثر . وقال الشعبي : انا الراي بمنزلة الميتة ان احتجت اليها اكلتها . وسأل رجل مالكا عن مسألة فقال له : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا فقال الرجل ارأيت فقال مالك فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم . وقال سفيان الثوري : البدعة احب الى ابليس من المعصية . المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها . والاحبار والاثار في هذا المعنى كثيرة . والبدعة عبارة عما احدث على خلاف الحق المتلقى<sup>(٧)</sup> عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم او عمل

(١) قرآن : ١١٢ : ٢ || (٢) : الآيات || (٣) : عليه الصلاة والسلام || (٤) : س : سلم || (٥) : ف ق س : تفرقت || (٦) : ا : اثنتين || (٧) : ف ق ر س : من || (٨) : ا : وسبعين || (٩) : ق : للمتلقى

او حال بنوع شبهة او استحسان وجعل ذلك ديننا قريبا وصراطا مستقيما وتمديد اصنافها يطول ولكننا نذكر هنا نبذة يستخني بها عن<sup>(١)</sup> تطويل<sup>(٢)</sup> الكلام فيما لا فائدة فيه فنقول :

ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى جميع الانام وهاديا لهم الى دار السلام وكانوا اذ ذاك في جاهلية جلاء وضلالة ظلاما. مشتة<sup>(٣)</sup> آراؤهم<sup>(٤)</sup> مفترقة<sup>(٥)</sup> اهوؤهم لم تشرهم احلامهم الفاخرة الا باهمال النظر في مسالك العبر ولم تهذبهم انبياهم الوافرة الا الى عبادة حجر وشمس وقرن فن الله تعالى عليهم بان بعث فيهم رسولا من انفسهم وازكاهم وانفسهم . حلاة باكل الصفات واحسن الاخلاق ووفاه من مواهبه ومنحه نفايس الاعلاق . فلا جرم كان في ذاته وصفاته آية باهرة وحجة قاهرة فخذت زيارا الضلالات<sup>(٦)</sup> بطلوع انواره واتحت رسوم الجهالات<sup>(٧)</sup> بظهور اثاره وزال الاختلاف وحصل الائتلاف وتواخى المؤمنون في الدين وتصافوا في طاعة رب العالمين وابعوا انفسهم مالمكها وممقتها وقدموا من الدنيا بيلتها وعلقها واستبشروا بيباعة الجليل وقالوا : ربنا<sup>(٨)</sup> البيع لا تقيل ولا نستقيل واعتدوا صعبة<sup>(٩)</sup> رسوله صلى الله عليه وسلم انفس الذخاير واقوى الاعتقاد وفدوه من محبتهم له يهيج النفوس وقطع الاكباد وآثروه بالسبد واللبد وهجروا في مرضاته الاهد والولد وبايعوه على الموت الاحمر وحازوا ببدحة : «ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله»<sup>(١٠)</sup> . كل شرف باذخ ومفخر - الى غير ذلك من محاسن افعالهم واحوالهم .

وجميع ما ذكرناه شهدت به نصوص الكتاب ونقله الينا الثقات من اولي الاباب . وحاصل ذلك انهم اتفقوا على اقامة البودية لربهم وكانوا يدا واحدة في اعلاء كلمة الله تعالى بنصرهم وذهبهم اذ لم يجمعهم الله تعالى على شريعة واحدة الا ليلت بعضهم بعضا به وفيه فيكونوا كمشخص واحد كما قال تعالى : «انما المؤمنون اخوة»<sup>(١١)</sup> . وقال : «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم

(١) ١ : عن ( ٢ ) ١ : طول ( ٣ ) ف رس : مشتتة ( ٤ ) ر : اباؤهم ( ٥ ) ف ق س : مفترقة ( ٦ ) ف : الضلالة ( ٧ ) س : الجبال ( ٨ ) ف

ق رس : ربح ( ٩ ) ر : بصحة ( ١٠ ) قرآن ٤٨ : ١٠ ( ١١ ) قرآن

اوليا. بعض<sup>(١)</sup>. ولذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بلزوم الجماعة ونهى عن خلع اليد عن الطاعة فقال في الحديث الصحيح : من رأى من اميره شيئا يكرهه فليصبر فانه ليس احد يغازق الجماعة شيئا فيسوت الامات ميتة جاهلية. وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره : وانا آمركم بحسب أمرني ربي بالجماعة والسمع والطاعة واخذجرة والجهاد في سبيل الله وانه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه الا ان يراجع ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جنى جهنم . واراد بقوله خلع ربقة الاسلام من عنقه اي قارق عقد الاسلام بتارك السنة وتآتباع البدعة . وقال الشعبي : خرج قاس من اهل الكوفة الى الحياة يتعبدون واتخذوا مسجدا وبنوا بيانا فاتاهم ابن مسعود فقالوا : مرحبا بك يا ابا عبد الرحمن لقد سررنا ان تزورنا قال<sup>(٢)</sup> : ما اتيتكم زائرا ولست بالذي اترك حتى يهدم<sup>(٣)</sup> مسجد الحبان انكم لا هدى من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اذ ايتهم لو ان الناس صنعوا كما صنعتم من كان يجاهد العدو ومن كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ومن كان يقيم الحدود ارجعوا وتعلموا<sup>(٤)</sup> ممن هو اعلم منكم وعلما من انتم اعلم منه . قال واسترجع فما برح حتى قلع ابنتهم وردهم .

فلما قبض الله تعالى نبيه<sup>(٥)</sup> عليه السلام الى رضوانه وبوآء مبرأ انعامه واحسانه خلفه في امته الخلفاء الراشدون الموقعون المسددون فجرروا في ذلك على سنته وتاضلوا عن دينه وسنته واستضاءوا بانواره الباهرة وآياته الزاهرة فبقي الحال على نحو ما كان عليه مدة بقايتهم الى ان استأثر الله تعالى بهم . فلما ان<sup>(٦)</sup> انقضت دولة الاحسان والمعدل وذهب القرن الموصوف بالخير والنضل خبت<sup>(٧)</sup> انوار اليقين بعد ظهورها وانتشارها واتمشت صفات النفوس الامارة لاستملايتها واستكبارها وحدثت الاهواء والبدع وانصدع من شمل الدين ما انصدع ووقع الاختلاف والفرقة وتباينت مذاهب كل طائفة وفرقة واشتغلوا بالتبديع والتجهيل ودانوا بالكفر والتضليل وحادوا عن سواء السبيل فتقاطروا وتدابروا وتباغضوا وتنافروا وتحاسدوا وتناكروا حتى آلت بهم<sup>(٨)</sup> هذه الفضائح

(١) قرآن : ٩ : ٧٢ || (٢) ق : فقال || (٣) ا : يهدم || (٤) ف ق ر س : فتلوموا || (٥) س : سلم || (٦) س : - ان || (٧) ا : خفت || (٨) ا : ق : بينهم ||

الى هتك الحرمات و اراقة الدماء وقادتهم هذه القبائح الى ابداء العورات باثقا.  
جلايب الحياء فباعوا دينهم بعوض<sup>١١</sup> يسير وتمرضوا لمساخط من اليه المصير<sup>١٢</sup>  
ثم انتهى الامر الينا على هذا القياس ونفذ القدر علينا<sup>١٣</sup> بتجرع هذا الكاس .  
«فانا لله وانا اليه راجعون»<sup>١٤</sup>. وقد روي عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال :  
انا امنة لاصحابي فاذا ذهب<sup>١٥</sup> اتى اصحابي ما يوفدون واصحابي امنة لامتي  
فاذا ذهب اتى امتي ما يوعدون او كما قال صلى الله عليه وسلم<sup>١٦</sup> وهذه  
ازمنة الفتن التي وصفها النبي عليه الصلاة والسلام وامر فيها بالانفراد والاعتزال  
عن الانام .

ونحن ذاكرون ها هنا شيئا من احاديث الفتن ذات البلايا والمحن تبركا  
بالاحاديث النبوية وتذكرة بالمعجزة الباهرة في وقوع ما انذره من الامور  
الغيبية . فقد قال رسول الله<sup>١٧</sup> صلى الله عليه وسلم : كيف بكم وبزمان يغربل  
فيه الناس غربلة ثم تبقى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم واماناتهم واختنفوا  
فكانوا هكذا - وشبك بين اصابعه - قالوا كيف بنا يا رسول الله . قال :  
تأخذون ما تعرفون وتذرون ما تتكرون وتقبلون على امر خاصتكم وتذرون  
امر عامتكم - وقال صلى الله عليه وسلم في حديث عبدالله بن مسعود :  
كيف انتم اذا لبستكم فنة فتخذ سنة يوافيها الصغير ويبرم فيها الكبير  
واذا ترك منها شيئا قالوا تركت سنة - قالوا : ومتى ذلك يا رسول الله قال<sup>١٨</sup> :  
اذا كثر قراؤكم وقل علاؤكم وكثر امراؤكم وقل امناؤكم والتمت الدنيا  
بعل الآخرة وتفقه لغير الله . قال عبدالله بن مسعود : فاصبحنا فيها . وقال  
صلى الله عليه وسلم في معنى قوله تعالى « عليكم انفسكم »<sup>١٩</sup> : ايتسروا  
بالمعروف وانهوا عن المنكر حتى اذا رايتم شحا مطاعا وهوى متبعا وذنبا  
مورثا واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع العوام فان من ورايتكم  
ايام الصبر الصبر فيها مثل قبض على الحجر للعامل فيها<sup>٢٠</sup> اجر خمسين رجلا يعملون

(١) ف س : برض || ٢) ر : - فباعوا ... المصبر || ٣) س خ . الينا ||  
(٤) قرآن : ٣ : ١٥١ || ٥) ا : اتى امتي ما يوعدون || ٦) [ كذا ] || ٧) ا : - رسول  
الله || ٨) ق : قالوا || ٩) اموالكم || ١٠) قرآن : ١٠٤ : ٥ || ١١) س خ :  
ايام الصبر فيها ||



مثل عمله - قيل : يا رسول الله اجر خمسين منهم قال : اجر خمسين منكم -  
وقال على الله عليه وسلم : بادروا بالاعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح  
الرجل مؤمناً ويهيى كافراً ويهيى مؤمناً<sup>(١)</sup> ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من  
الدنيا . قال الحسن : معنى هذا يصبح محرماً لدم أخيه وماله وعرضه فيسي  
مستحلاً لذلك . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> : انكم في زمان من ترك فيه<sup>(٣)</sup>  
عشر ما امر به هلك ثم يأتي زمان من عمل فيه بشر ما امر به نجا وان من  
ورايكم ايام الصبر الصبر فيه كالقبض على الحجر وان العبادة في المرح كحجرة  
الي . وقال ابن عدي : دخلنا على انس بن مالك فشكرونا اليه ما نقلني من  
الحجاج فقال ما من عام الا الذي بعده اشرف منه حتى تلقوا ربكم . سمعت  
هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي حديث حذيفة : حدثنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت احدهما وانا انتظر الاخر . حدثنا  
ان الامانة تزل في جذر قلوب الرجال وتزل القرآن قعرؤا من القرآن وعملوا  
من السنة ثم حدثنا عن رفها قال ترفع الامانة فينام الرجل ثم يستيقظ وقد  
رفعت الامانة من قلبه ويبقى اثرها كالكوكب<sup>(٤)</sup> او كالحجر كحجره  
على رجلك فهو يرى ان فيه شيئاً وليس فيه شيء . وترفع الامانة حتى يقال ان في  
بني فلان اميناً<sup>(٥)</sup> وان كان في بني فلان رجلاً اميناً . ولقد رأيتني حيناً وما ابالي  
ايكم ابايع لين كان مسلماً ليردنه عليّ اسلامه ولين كان مهاددا ليردنه عليّ  
ساعيه . فاتا اليوم فاني لم اكن لابايع منكم الا فلانا وفلانا . وفي بعض  
روايات هذا الحديث : ينام الرجل النوم فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها  
مثل اثر<sup>(٦)</sup> الوكت ثم ينام النوم فتقبض فيبقى اثرها مثل اثر الحجر كحجره  
دحرجته على رجلك فنفظ فتراه متعباً وليس فيه شيء . ويصبح الناس يبايعون  
ولا يكاد احد يودي الامانة ويقال للرجل ما اعقله وما اخرفه وما اجلده ،  
وما في قلبه مثقال حبة خردل من الايمان<sup>(٧)</sup> وفي حديث ايضاً : كان الناس

(١) ا : كافراً || (٢) ا : - وسلم || (٣) ا ف ر س : - فيه || (٤) ا : كالكوكب  
ف : كالوكت ؛ ط : في المنتسخ منه « كالكوكب » ولا اخاله إلا سهواً فان التي في  
الحديث كما في الاصل هنا ؛ س : خ : كالوكت || (٥) ا : امين || (٦) ا : - اثر ||  
(٧) س : ايمان ||

يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة ان يدركني . فقلت يا رسول الله : انا كنا في جاهلية وشر فجهانا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم - قلت هل بعد ذلك<sup>(١)</sup> الشر من خير قال نعم وفيه دخن - قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم<sup>(٢)</sup> وتتنكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة على ابواب جهنم من اجابهم اليها قذفوه فيها - قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا قلت فما<sup>(٣)</sup> تمرني ان ادركني ذلك قال تترجم جماعة المسلمين وامامهم قلت فاني لم تكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو ان تعض باصل شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك . وعن اسامة بن زيد : اشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم على اطعم من اطام المدينة فقال هل ترون ما ارى قالوا لا قال فاني ارى الفتن تقع في<sup>(٤)</sup> خلال بيوتكم كوقع القطر . وقال صلى الله عليه وسلم : انها ستكون فتن الاثم تكون فتن<sup>(٥)</sup> النائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القاعد والقاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي . من تشرف لها تشرفه فمن وجد ملجأ او معاذ فليمد به . وقال صلى الله عليه وسلم : يشك ان يكون خير مال المسلم الغنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن - فانظر هذا مع ما قدمناه عن ابن مسعود مع اولئك النفر المعتزلين يظهر لك التفاوت بين الازمنة . وقد قال ابن مسعود في زمانه ذهب صفو الدنيا وبقي الكدر . والموت اليوم تحفة لكل مسلم . واحاديث الفتن اكثر من هذا .

وقد روى في بعض الاخبار : يأتي على الناس زمان يضلون دينهم فلا يعرفونه يصبح الرجل على دين ويمسي على دين يضل من امره على غير يقين تلب عقول اكثر اهل ذلك الزمان فاول ما يرفع منهم الحشوع ثم الامانة ثم الورع . وقيل لابن المبارك : ايرظهر بعد المائتين عدل فقال تذاكرنا ذلك عند صفاد بن سلمة فغضب وقال : ان استطعت ان تموت بعد المائتين فبت فانه يحدث

(١) س : هذا || (٢) ا ق : منكم || (٣) ر : فا || (٤) رس : - في || (٥) س :  
 اما ستكون فتن النائم ؛ خ : فتن الاثم تكون فتن النائم ||

في ذلك الزمان امراء. فجيرة ووزراء. ظلمة وامناء. خونة وقراء. فسقة حديثهم في ما بينهم التلاوم يسمون عند الله الاقتان .

فاذا كان هذا في زمانهم فما ظنك بزماننا هذا . فحجى على العاقل اللبيب في هذا الزمان الغريب ان ينصح انفسه ويفر عن ابناؤ. جنسه ويرتاد فيه قرين صدق وخدين حتى سالك<sup>(١)</sup> مملك السلف الصالح ترك<sup>(٢)</sup> لما خالف المشيخ الواضح فيقتص اثره ويتبع سيره فان الله تعالى لم يخل زمانا من الازمنة عن قائم بالدين حجة على الملحدت ينشئ الله تعالى بهم حقوقه ويهدى بهم طريقه . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تزال طائفة من امتي على الحق لا يضرمهم من خاتمهم حتى يأتي امر الله وقال علي رضي الله عنه في حديث كميل بن زياد الطويل حين تكلم في العلم والعلما . فقال في آخره : اللهم لا تخلو<sup>(٣)</sup> الارض من قائم لك فيها بحجبتك اما ظاهرا مشهورا واما خافيا مغمورا لئلا تبطل حجج الله وبيناته . وكم واين اونيك هم الاقلون عددا الاعظمون قدرا بهم يحفظ الله حججه حتى يودعوها نظرا . هم ويردعوها<sup>(٤)</sup> في قلوب اشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الايمان فباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون وانسوا بما استوحش منه الجاهلون صبجوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالحل الاعلى اوليك خلفاء . الله في ارضه والدعاة الى دينه هاه هاه شوقا الى رؤيتهم واستغفر الله لي وك يا كميل - انتهى كلامه - وقد يقلون في العدد حتى ينتهوا<sup>(٥)</sup> الى واحد في القلة لكنه يتزلة الجماعة والكثرة . فقد روي عن ابن المبارك انه سيل عن الجماعة المامور بلزموها فقال : ابو بكر وعمر فليل مات ابو بكر وعمر فقال فلان وفلان فليل قد<sup>(٦)</sup> مات فلان وفلان فقال : ابو حمزة السكري جماعة . وقال سفيان الثوري في تفسير الجماعة : لو ان فقيا على رأس جبل لكان هو الجماعة وهذه اشارة الى ما قلناه آنفا .

وقد بعدنا عن المقصد<sup>(٧)</sup> فلترجع اليه . فجميع ما ذكرناه في هذه النبذة اشارة

(١) س : سالكا || (٢) ا : س : ناردا || (٣) ف : تخلو . كذا ؛ ط : قيل كذا في النسخة التي عليها خط المؤلف غير متني به . والصواب « لا تخلو » ؛ س : لا تخلو الارض ؛ خ : ارضك ؛ ق : تحلي || (٤) ا : ويزدعوها || (٥) ق : ينتهون || (٦) ف : فقد || (٧) المقصد ||

الى نوع واحد من انواع البدعة وهو ما يؤدي الى اختلاف وتنازع وتهاجر وتقاطع من اي وجه ادى الى ذلك ويقع ذلك بين مبطلين بسبب شدة التعصب من الجانبين وبين مبطل ومحق فينقسم الامر فيكون سببه من جهة المبطل هوى مرديا وشيطانا مغويا ومن جهة المحق قياما بواجب الدين ونصيحة للمؤمنين ويستحيل وتوعد بين محقين نفقدان السبب الموجب لذلك كالاختلاف الواقع بين اهل الحق من علماء الظاهر في اسائل النقيية والاحكام الشرعية فان اختلافهم في ذلك رحمة اراد الله<sup>(١)</sup> ان لا يجعل علينا حرجا في الدين رحمة منه . وقد كان هذا الاختلاف واقعا بين الصحابة الجليلة الموصوفين<sup>(٢)</sup> جللوافة والرحمة المبرزين<sup>(٣)</sup> من المقاطعة والبغضة وكلتهم طالب للحق سالك سبيل الصدق . وقد قال عون بن عبدالله : ما احب ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا فانه لو اجتمعوا على شيء . فتركه رجل ترك السنة ولو اختلفوا واخذ رجل بقول واحد اخذ بالسنة . والسر في ذلك ما تقدم من ان المقصود في ذلك انما هو اتباع غلبة الظن لا اصابة ما في نفس الامر . وكالاختلاف<sup>(٤)</sup> الواقع بين علماء الباطن في واردات القلوب ومقامات المحب<sup>(٥)</sup> والمحجوب فانه كلا اختلاف في الحقيقة لانبنايه على اختلاف احوالهم وتباين اذواقهم وكل واحد منهم معبر عن وجهه واقف على حده . ومعرفة المحق من المبطل غامض جدا فمن اراد ذلك فليكثر التحفظ للسنة والآثار والتنقيح عن السير والآثار<sup>(٦)</sup> ليتقنه في ذلك بقلب<sup>(٧)</sup> سالم من التقليد سائل من ربه التوفيق والتأييد .

وهذا النوع من البدعة واقع في العقائد والعلوم الظاهرة والباطنة والاعمال التي تضاد السنة بالكلية وهي التي سبق منا التحذير لكم من المتصنف بها وان كان جميع انواع البدعة<sup>(٨)</sup> حقيقة بذلك فقد قال بعض العلماء : مراعاة اهل البدع بالعودة تذهب بانوار القلوب وتمحيت افعالهم يورث المقت من الله والبعث منه . وقال سهل بن عبدالله : من داهن مبتدعا سلب حلاوة السنة<sup>(٩)</sup> ومن ضحك الى مبتدع تزع نور الايمان من قلبه . وقال بعض العلماء : لا يفلح تائب من

(١) رس : تعالى || (٢) : الموصوفون || (٣) : المبرزون || (٤) ق : والاختلاف ||

(٥) : - المحب و || (٦) ر : والآثار || (٧) ر : بقلم || (٨) ف ر : البدع ||

(٩) ف ر : السن ||

بدعة وان وجد معنى من اختر لم يجد معنى من الحقيقة .

وورا. هذه بدعات<sup>(١)</sup> كثيرة في العلوم والاعمال داخلة في رسم البدعة المذكور اولاً منها ما يرجع الى وسوسة واسراف وغلو وتنطع وكنها مذمومة ليست من السنة في شيء . فذا فبعت ما ذكرناه علمت منه انه لم يحض باتباع السنة الا هذه الطائفة المختارة من الصوفية قبل دخول الاحداث عليهم في هذه الاعصار فان من بداية امورهم التي ضل بعدم مراعاتها الزايغون مجاهدة انفسهم عن اتباع الهوى والمبالغة في ترك الدنيا. ومن نهاياتها انفراد قلوبهم ببرهم واستهلاكهم في شهدهم وقربهم<sup>(٢)</sup> وقد تندرج<sup>(٣)</sup> في ذلك جميع وظائف الدين . ومقامات اهل المعرفة واليقين واحوالهم السنية ومقاماتهم العلية مواريث محافظتهم على الاداب الشرعية فلا ارتياب عند منصف في انهم فازوا من اتباع السنة بالحظ الاعلى وضربوا في ذاك بالقدح المعلى واجه المعينون بقوله صلى الله عليه وسلم : ان الله عز وجل ضامن من عباده يفتنهم في رحمة ويحييهم في عافية اذا توفاهم<sup>(٤)</sup> الى جنته اوليك الذين تمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم . هم<sup>(٥)</sup> منها في عافية . وقد قال سيد هذه الطائفة وامامهم ابر القاسم الجنيدي : الطرق كلها مسدودة على الخلق الا على من اقتفى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم . وقال ايضا : من لم يحفظ القرآن ويكتب الحديث لا يقتدى به في هذا الامر لان علمنا هذا مقيد بانكتاب والسنة . وقال ايضا : علمنا هذا مشيد بجديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال سهل بن عبدالله : بنيت اصولنا على ستة اشياء : كتاب الله وسنة رسوله واكل الحلال وكف الاذى واجتناب الاثام والتوبة واداء الحقوق . وقال ابو<sup>(٦)</sup> عثمان الخيري : من امر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن اقر المهوى على نفسه نطق بالبدعة . قال الله تعالى . « وان تطيروه تتبدوا »<sup>(٧)</sup> . وقال ابن عطاء : « من الزم نفسه آداب السنة نور الله قلبه بنور المعرفة » . ولا مقام اشرف من متابعة الحبيب صلى الله عليه وسلم في اوامره وافعاله واخلاقه وقال ابو حمزة البغدادي : من علم طريق الحق سهل عليه سلوكه ولا دليل على الطريق الى الله الا متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في افعله واحواله

(١) ف قد رس : بدع || (٢) ١ : - في ترك . . . وقرجم || (٣) ن : اضرد ||

(٤) س : توفيه || (٥) ر : - م || (٦) ١ : ابن || (٧) قرآن : ٣٤ : ٥٣ ||

واقواله . وقال ابو بكر الطستاني : من صحب الكتاب والسنة وتغرب عن نفسه واخلىق وهاجر بقلبه الى الله تعالى فهو الصادق والمصيب . وقال ابو القاسم النصراباذي : اصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة وترك البدع والاهواء . وتعظيم حرمانت المشايخ ورؤية اعذار الخلق والمداومة على الاوراد وترك اتباع الرخص والتأويلات . وقال ابو يزيد البطامي جليسر له : قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية - وكان رجلا مقصودا مشهورا بالزهد . قال فضينا فلما خرج من بيته دخل المسجد ورمى بجزاته<sup>١١</sup> تجاه القبلة فانصرف ابو يزيد ولم يسلم عليه وقال هذا غير مأمون على ادب من آداب النبي عليه السلام<sup>١٢</sup> فكيف يكون مامونا على ما يدعيه . وقال ابو يزيد ايضا : لقد هممت ان اسأل ربي عز وجل ان يكفيني مؤنة الاكل ومؤنة النساء . ثم قلت كيف يجوز لي ان اسأل الله هذا ولم يسأله رسول الله صلعم . ولم أسأله . ثم ان الله سبحانه كفا في مؤنة النساء<sup>١٣</sup> حتى لا ابالي استقبلتي امرأة او حائط . وسأل جعفر بن نصير بكران الدينوري وكان يجدم الشبلي فقال له : ما الذي رأيت منه . فقال قال علي درهم مظلمة وتصدقت عن صاحبه بالوف فما على قلبي شغل اعظم منه ثم قال وضيئي للصلاة ففعلت فنسيت تحليل اللحية<sup>١٤</sup> وقد امسك على لسانه فقبض على يدي وادخلها في حليته ثم مات<sup>١٥</sup> فبكى جعفر وقال ما تقولون في رجل لم يقته في آخر عمره ادب من آداب الشريعة .

والحكايات<sup>١٦</sup> عنهم في هذا المعنى مما يكثر<sup>١٧</sup> وفيما ذكرناه كفاية نفعنا الله ببركاتهم وحشرنا في زمرتهم ولا خالف بنا عن سييلهم<sup>١٨</sup> . ويلتحق بهم من سلك مسلكهم او احب طريقهم من علماء الظاهر ولم يكن له عليهم اعتراض بلسان ولا خاطر<sup>١٩</sup> والله تعالى اعلم .

فيما ما حضرني من الكلام في معنى التقليد والبدعة ولم نر احدا من العلماء ذكر فيها حدا ولا ضابطا وانما فهمنا هذا من مقتضيات اشاراتهم<sup>٢٠</sup>

(١) ق ر : يماقة || (٢) ف ق س : سلم || (٣) ا : - ثم قلت . . . النساء ||  
 (٤) ف ق ر س : حليته || (٥) ا : - ثم مات || (٦) ق : والحكاية || (٧) ق :  
 نكثر || (٨) ف ق ر س : - فضا . . . سييلهم || (٩) س : + فخذوا هذا دستورنا تسدوا  
 عليه في مواضع الالتباس والأشكال وتفرقوا له بين الصحيح الحال والمحال || (١٠) ف :  
 اشارتهم ؛ ط : له « اشارتهم » بلفظ الجمع ||

ومفومات اطلاقاتهم ولعل<sup>(١)</sup> ما ذكرناه يكون صحيحا والله تعالى الموفق للصواب  
بنته وكرمه<sup>(٢)</sup>.

ورأينا ان تختم هذه النبذة بكلام رايته لامام الائمة الحسن بن ابي الحسن  
البصري رضي الله عنه فيه على سنن دارسة خالية وسير ينبغي ان يتنافس  
فيها ذو الهمة العالية. فرأينا ان نجمع به شمل ما ذكرناه ونتمم به الغرض  
الذي قصدناه. قال رحمه الله بعد ان ذكر قوله عز وجل<sup>(٣)</sup>: «لقد كان لكم  
في رسول الله اسوة حسنة<sup>(٤)</sup>» :

« ان الله تعالى<sup>(٥)</sup> اختار محمدا صلى الله عليه وسلم على علم وانزل عليه كتابه  
وجعله رسوله الى خلقه ثم وضعه من الدنيا موضعا لينظر اليه اهل الدنيا فاته  
منها قوتا ثم قال: «لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة» فرغب عن ذلك  
اقوام نعم والله فابعدهم الله. النجا النجا. الوحا الوحا. على مَ تخرجون. على  
مَ تخرجون. قطعوا عنكم جبال الدنيا وعلقوا عنكم ابوابها. كانتكم ركب  
وقوف اذا دعى احدكم اجاب. كان اشتراطها على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاصبحت في غيها فوالله ما نمله<sup>(٦)</sup> بقي الا المعاينة. ان الله عز وجل  
لما بعثه قال هذا نبي. هذا خيارى. خذوا في سنته وسيله. ولم يكن صلى  
الله عليه وسلم تعلق دونه الابواب ولم يقم دونه الحجة ولا يفدى عليه بالجفان  
ولا يراح بها عليه ولكنه كان بارزا. من اراد ان يلتقى رسول الله صلى الله  
وسلم لقيه. يجلس بالارض ويضع طعامه على الارض<sup>(٧)</sup> ويلبس القليظ. ويركب  
الحمار. ويردف بعده. ويلحق يده. ويقول من رغب عن سنتي فليس مني.  
فكثر الراغبون عن سنته التاركون لها. عروج. فساق. اكلة الربا<sup>(٨)</sup> وغلول.  
قد منهم ربي ومقتهم. زعموا ان لا بأس عليهم فيما اكلوا وشربوا وزخرفوا.  
يتأولون قول الله سبحانه: «قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات  
من الرزق»<sup>(٩)</sup>. وانما هي لاولياء الشيطان قد جعلها ملاعب لبطنه وفرجه.

(١) س خ: ولعل عند غيري ما هو المبلغ من هذا واكثر تحريرا والله ... ||

(٢) ف ق رس: - بنته وكرمه || (٣) ف ق رس: تعالى || (٤) قرآن ٣٣: ٢١ ||

(٥) ف ق: عز وجل || (٦) س: علم || (٧) ا: - ويضع ... الارض || (٨) ف

ق: ربا || (٩) قرآن: ٧: ٣٠ ||

ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا موافقين لكتاب الله وستة  
رسوله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>. قالوا كذلك فعلهم وما فعلوا كذلك قولهم  
اذا جنهم الليل فقيام على اقدامهم يفتشون وجوههم . تجرى دموعهم على  
خدودهم . يرغبون في فكاك رقايبهم . واذا عرض لهم شي . من الدنيا او اشرف  
عليهم منها شي . اخذوا منها بلقهم ووضعوا الفضل في معادهم فادوا فيه الشكر  
لربهم واشتروا منه الفضل لانفسهم . واذا زويت عنهم استبشروا وقالوا هذا  
نظر من الله عز وجل واختيار<sup>(٢)</sup> منه لنا ان عملوا الحسنة سرتهم ودعوا الله<sup>(٣)</sup>  
ان يتقبلها . وان عملوا سيئة ساءتهم واستغفروا الله عنها . فا زالوا كذلك  
وعلى ذلك ولا والله ما سلموا من الذنوب ولا وصلوا الى الجنة الا بالمغفرة .

=

فاصبح اقوام يتنون الاماني ويركضون فيها . ولقد ادركت اقواما يعملون  
الحسنات خائفين الا تقبل منهم . ثم ادركت بعدهم اقواما يعملون السيئات  
آمنين غير خائفين ان يخذوا بها . ولقد كان طوايف من هذه الامة يعيش  
احدهم الحمين سنة ونحوها ما له ثوب يطويه ولا يحجل بينه وبين الارض شيئا  
ولا يامر اهله بصنعة طعام يشتهي . اذا دخل بيته دخل ناعلا ذابلا . لما جاءتهم  
هذه الدعوة صدقوا بها وافضى يقينها الى قلوبهم . فضمت لذلك ائبتهم وابدانهم  
وابصارهم كأنهم قد رأوا ما يوعدون . ولا والله ما كانوا باهل جدل ولا باطل  
ولا تحلي<sup>(٤)</sup> . جاءهم من الله امر فصدقوا به فنتهم الله تعالى في كتابه احسن  
نعت فقال : « وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا - وأهلون في كلام  
العرب اللين والسكينة والوقار وقال : « واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما<sup>(٥)</sup> .  
حلماء اتقياء صبراء . ان بغى عليهم لم ييئروا وان جهل عليهم حلموا وصبروا  
حتى يكون الله هو الذي ياخذ لهم . وبصاحبون بذلك عباد الله . نهارهم ثم  
ليلهم خير ليل . يبيتون لربهم سجدا وقياما يتصبون له على اقدامهم ويفتشون  
له وجوههم . تجرى دموعهم على خدودهم فرقا من ربهم لاسر ما سهروا له

(١) فرس - سلم || (٢) : واختبار || (٣) ف فرس : عز وجل ||

(٤) : بخلا || (٥) قرآن : ٣٥ : ٦٤ ||



يلهم ولاسما خشعوا نهارهم. « يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما »<sup>(١)</sup>. قال : وكل شي. يزول فليس بنعام وانما القرام اللزوم ما دامت السموات والارض صدق القوم والله الذي لا اله الا هو فعلوا ولم يتمنوا الاماني. فايامكم رحمكم الله وهذه الاماني فان الله لم يعط عبدا بها خيرا قط في دنياه ولا اخرها . ان المؤمنين صبر ذل اتقاء بررة . وقال : والله ما عقل عبد عن ربه فتكبر ولا تعظم . ولا اختال . ولا طلب عبد هذا اخبر حتى جهد فيه واجتهد وناصح وصدق لله في السر والعلانية واستقام على ذلك حتى يتزل به الموت . اذ صحح ربه اني على قوم « قالوا ربنا الله ثم استقاموا »<sup>(٢)</sup> . استقاموا والله على معرفته وسارعوا في طاعته « تنزل عليهم الملائكة الاتخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون »<sup>(٣)</sup> . وتركوا الدنيا لاهلها لم يجزعوا من ذلك ولم يتافسروا اهلها في عزها . حلما . علما . حكما . مصاييح الهدى يخرجون من كل فتنة غربا . مظلمة . يجلبهم اهل الارض ويعرفهم اهل السماء . فهذا ما اردنا ذكره من كلماته النفيسة البديعة وانفاسه الرقيقة التي بلغت الغاية في الحسن واعجزت عبارتها البلقاء اللسن وقضى متأملها منها العجب . وحصل منها على منتهى السؤال والأرب . وكل له رضي الله عنه من مقامات حميدة في نصر الدين وقهر الملحدين وطرقات سديدة في ارشاد الضالين وتعليم الجاهلين . فجزاه الله على<sup>(٤)</sup> ذلك خيرا ، واعظم له اجرا ووقفنا لاقتفاء آثره<sup>(٥)</sup> والاستضاءة بانواره .

### [ الرسالة الرابعة ]

فصل في آداب الآخذين في علم الظاهر وما احدثوا فيه من بدع وناكر

اعلم ان هذا الفن كثرت فيه البدع في هذا الزمان وعم بسببها الضرر والمدوان . وسبب ذلك فساد نية<sup>(٦)</sup> طلبته وحمته وجهلهم بقايدته وآفته . فمن فساد نيتهم وقعوا في هادي التورود . ومن جهلهم باسمه اعوزتهم من قلوبهم<sup>(٧)</sup>

(١) قرآن ٢٥ : ٦٥ || (٢) قرآن : ٢٠ : ٤١ || (٣) قرآن : ٢٠ : ٤١ || (٤) ق :  
 عن ' ف خ : + كل || (٥) رس : أثر ؛ س خ : آثاره || (٦) س : - نية ||  
 (٧) ر : - من قلوبهم ||

وجدان النور فصاروا بذلك مثلة عند ذوي البصائر محققون<sup>(١)</sup> بالخزي يوم تبي السرير . وحسبك دليلا على صحة<sup>(٢)</sup> ما قلناه ووضح ما قررناه مشاهدة افالمهم ومعرفة احرامهم . فليس اخبر كالميان ولا كميان ذلك بيان .

وجملة الامر ان منهم من اخذ فيه مع خبث طريته وقبح سريرته مقتربا بما ظهر من حاله فلا جرم حصل بذلك على جميع مقاصده الذميمة وقويت بذلك صفات نفسه اللئيمة فما زاده ذلك الا اشرا وما كاثرت عاقبة امره الا خيرا وهو يظن ان له عند ربه قدرا .

ومنهم من اخذ فيه بحسن النية بزعمه<sup>(٣)</sup> محتسبا ثواب ربه في تعلمه وعلمه يرى انه قام بواجب الوقت وانه سلم من دواعي المقت فاغتم ذلك منه عدوه اللعين واستحوذ عليه بانواع التزوير والترين . فذكره ما ورد من فضائل<sup>(٤)</sup> اهل<sup>(٥)</sup> العلم ودرجات اهل<sup>(٦)</sup> الفقه والفهم . ولم يعلم المسكين انه قد اتخدع بسرابه ووقع على مراده في رفض ما هو اوجب عليه واولى به .

ومنهم من اقدم عليه بنية سليمة جادا في هربه من هذه الحلال الذميمة واضعا الامور في مواضعها قامعا لدواعي<sup>(٧)</sup> نفسه ونوازعها . الا انه لم يجد من يعينه على حاله من اضرابه وامثاله فاضطره اعواز المناسبات الى مخالطة الاجانب فلم يلبث ان سرت حمتها في باطنه بلطف الاستتراق<sup>(٨)</sup> وترأت على ظاهره سمات التفات فجاء الفساد من حيث رجا الصلاح واستبهم عليه سبيل النجاح والفلاح . « الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وقليل ما هم »<sup>(٩)</sup> . وقد جاء في الخبر عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم انه قال : اكثر منافقي امتي قراؤها . وقال الحسن بن ابي الحسن<sup>(١٠)</sup> : اكان الرجل اذا طلب العلم لم يلبث ان يرى ذلك في تحشمه ولباسه وبصره ولسانه ويده وصلاته وهديه وزهده وان كان الرجل ليصيب الباب من ابواب العلم فيعمل به فيكون خيرا له من الدنيا بما فيها لو كانت له فيضعها في الآخرة . قال : ولا يقبل الله من صاحب بدعة صوما ولا صلاة ولا عتقا ولا حبا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا

(١) فبط : قيل الجباري محققين وهو ظاهر || (٢) ق : حجة || (٣) ف ق س : في زعمه || (٤) ق : انواع || (٥) ا : اهل || (٦) ا : اهل || (٧) ر : لداعي || (٨) ر : الاستراق || (٩) قرآن : ٣٨ : ٢٣ || (١٠) ق : + البصري

وليأتين على الناس زمان يشبه فيه الحق بالباطل . فاذا كان ذلك لم ينفع فيه الا دعاء . كدعاء . التريق . فعليكم بالعلم فان العلم لا يسلم اهله . اشار بذلك رحمه الله الى ما ظهر في زمانه من طلب العلم على غير بصيرة . وقال سفيان الثوري : اياكم وفتنة العالم الفاجر . واياكم وخشوع النفاق . وقال مالك : دخلت على عبد الرحمن بن هرمز وهو مخمل وليس<sup>(١)</sup> عنده احد فذكر شرايع الاسلام وما يخاف من صنيعته وان دموعه لتسكب . قال مالك : وكان ابن هرمز رجلا كنت احب ان اقتدى به وكان قليل الكلام قليل الفتيا شديد التحفظ وكان بصيرا بالكلام شديدا على اهل الاهراء . وكان من<sup>(٢)</sup> اعلم الناس بما اختلف فيه من الامور . فقال مالك : ودخلت على ربيعة فوجدته يبكي . فقلت له<sup>(٣)</sup> اصلحك الله ما لك تبكي فقال يا مالك تكلم في هذا العلم او قال في هذا الدين من ايس بامون ومن لا<sup>(٤)</sup> ترضى حاله . قال مالك : فكيف لو ادرك ربيعة ما نحن فيه . وقال بعضهم : رايت سفيان الثوري حزينا فساته عن ذلك فقال : ما صرنا الا متجرا لابناء الدنيا . فقلت وكيف ذلك قال : يلزمنا احدثهم حتى اذا عرف بنا وحمل عنا جعل عاملا او حاجبا او قهرمانا او جايا فيقول : حدثني الثوري . فان قلت : كيف يكون المتعلم والمعلم سالكين سبيل السنة متبعين لما عليه هذه الامة . فاعلم ان اخذهما فيه اعني تعلم المتعلم وتعليم المعلم ان كان فرض عين عليها فالسنة في طلب المتعلم اعتماد الاعلم الاتقى للتعلم<sup>(٥)</sup> منه ان وجدته . والسنة في تعليم المعلم الرفق بالتعلم وبسط خلقه له وتقييمه بابلغ ما يقدر عليه . وان كان غير فرض عين فسنته فيها مع ما تقدم اخلاص النية وان لا يرتكبا معه محظورا ولا مكروها ولا يخللا بادب من اداب الشرع الظاهر<sup>(٦)</sup> . فان واقعا شيئا من ذلك واحتمسناه قربة فها مبتدعان ومذهبها ذلك بدعة لان ذلك لم يكن من شان السلف . وان كنا متفرقين بخطاهما وادين ان ينجوا من ذلك كفافا لا لها ولا عليها فليسا مبتدعين بل هما اما عاصيان او تاركان للافضل . مثاله مما<sup>(٧)</sup> يجري في العادة : اما المتعلم فان<sup>(٨)</sup> يتعلم ممن يحسب الرياسة والاستتباع فيكثر سواده او يشاهد عليه او في مجله منكرا ولا يفعله مثل

(١) ف : ليس ( ٢ ) ق : من ( ٣ ) ق : ر : له ( ٤ ) ق : ولا من ( ٥ ) ا : لتعليم ، ق : المتعلم ( ٦ ) ق : الظاهرة ( ٧ ) ا : ما ( ٨ ) ا : فان ( فينظم )

النية والوقية والمرأ. والمجادلة ورفع الصوت ان كان في مسجد او في حائ. اصاع<sup>(١)</sup> حديث من احاديث النبي صلى الله عليه وسلم او الرد على كلام احد من اهل العلم على وجه التعصب واساءة الادب بنسبه الى الفساد وعدم الصحة وخرق الاجماع وما يجرى هذا المجرى. او يسيء ادبه على المعلم فيعنته في السؤال ويعارضه في المقال او يتكبر على احد من اقرانه وجلسائه او يسيء مجاورتهم في المجلس بقول او فعل او يسيء ظنه بهم الى غير ذلك.

○

واما المعلم فان يعلم من يظهر له من تخليه فساد نية او خبت طوية ظيورا بينا. فان اكثر ما يقع من الفساد في هذا الزمان انما هو من عدم مراعاة هذا الامر. وان يجلس على<sup>(٢)</sup> موضع مرتفع على اصحابه من غير غرض صحيح وان يسألهم في سوء ادب ان صدر من احدهم عليه او على بعضهم بل يغلظ القول تارة ويامر بالحروج من المجلس اخرى على حسب ما يراه في مقتضى الدين وان يخص الاغنياء وابناء الدنيا بادناء مجالسهم منه دون الفقراء والمساكين من غير وصف ديني يقتضي ذلك وان يدخر عنهم نصيحة ان وجد لها محلا وان يخفي مجلسه عن<sup>(٣)</sup> ذكر الله تعالى وتلاوة آية من كتابه وحديث من حديث نبيه صلى الله عليه وسلم وخبر من اخبار الصالحين وصلاة على النبي صلعم<sup>(٤)</sup> وسؤال مغفرة ورحمة واستعاذة اذا وجد لجميع ذلك مفصلا. بل يقصد ذلك ويقصده ويمتد من اعظم فوايد المجلس. وذلك ادل دليل على يقظة قلبه وطهارة نفسه. بل ان كان له حظ من علم اليقين وحال صالح من احوال العارفين الموقنين فليذكر لهم من نفيس علومه ما تحتله عقولهم وليربهم من شريف<sup>(٥)</sup> احواله ما تصح به احوالهم وينبئهم على كيفية ارتباط الشريعة بالحقيقة ويسالك بهم<sup>(٦)</sup> الى تفسيهم اسرار ما يتعلمونه اوضح طريقة<sup>(٧)</sup> ويرفهم بقوله وهم عن ملاحظة كل محدث وزايل ويحققهم: معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم: اصدق بيت قالته الشمرأ:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَى اللهُ بَابِلَ

(١) رس: اصاع س: خ: اصاع || (٢) ١: + غير || (٣) س: من || (٤) ١: وخبر... صلعم || (٥) ر: شرف || (٦) ١: وبلكم || (٧) ١: وصح طريقة ||

فهذه كانت سير سافنا الصالحين ووصايا علمائنا الناصحين فمن هذا على مثاهم ونسج على منوالهم فقد حاز قصب السبق في عسره وفاز بقدم الصدق عند ربه في عاقبة امره ومن نكب عن اتباع سنتهم وانحاز الى غير فينتهم فقد باع آخرته بدنياه وتعرض لسخط مولاه ودخل في مقتضى قوله تعالى: «قل هل ننبئكم بالآخسرين اعمالا الذين حل عليهم في الحياة الدنيا وهم يجربون انهم يحزنون صنعا»<sup>(١)</sup> .  
والعاذ بالله من ذلك .

### [ الرسالة الخامسة ]

كتاب نضن نطيب قلب صاحب كرب من اعتراض مقترض على كلام صاحبه<sup>(٢)</sup> الحمد لله وحده . اسلم عليكم كثيرا وبعد فوجه اليكم اني اخبرت عن الكرب الذي كان اصابكم من اجل الكلام الواقع من قبل زيد او عمر<sup>(٣)</sup> بسبب ما تضمنه الكتاب الذي كنت كتبه اليكم قبل وانه بلغ ذلك منكم مبالغا عظيما

فاعلموا اني لم اقدم على مثل ذلك النمط وبيان الصواب فيه من الغلط الا وقد علمت اني تعرضت تطويل الالسنه بالكلام واستهدفت لوقوع المطاعن والملام . وليس ذلك بضار لي شيئا اذا خلصت فيه النية وحملت به الامنية . ومن قدر انه يسلم من عيب الناس وطعنهم فهو مجنون . ولست اخاف من راد لما فيه لاختصاص ضرر ذلك به وانما اخاف من قابل له باحاله عن وجهه وعدم احاطته بكنهه . وعهدي اني حررت الكلام فيه تحريرا لا مزيد عليه وتحاميت الافصاح بما لا تهدي العقول اليه . ولقد صدق الشافعي حيث قال في وصيته لبعض اصحابه : لا اقول لك الا حقا انه ليس الى السلامة من الناس سبيل . فانظر الى ما يخلصك فالزمه وقال بعض الحكماء : داء الانسان<sup>(٤)</sup> بالناس اعظم من دايه بالباع العادية والافاعي الضارية لان التحفظ من ذلك

(١) قرآن : ١٨ : ١٠٣-١٠٤ || (٢) س : خ : وله ايضا رضي الله عنه كتاب في تلبية قلب صاحب اعتم من اجل اعتراض من اعترض على صاحبه || (٣) ر : عمرو || (٤) س : الانس ||

ممكن ولا يمكن التحفظ من الناس اصلا . ثم ان الله تعالى من علينا بكينة انعمت القلوب والارواح وطائفة تجلى بها ضوء الصباح فلم نبال معها بين برق وورد ولم نحفل من اجلها بين قام وقعد بل اتخذنا ذلك سببا للانتصار وسيلا للاذكار<sup>(١)</sup> فلوينا الحمد كثيرا كما هو اهل . وقد قال بعض العارفين : من نظر الى اخلق بعينه طالت خصومته معهم ومن نظر اليهم بعين الحق عذرهم .

ثم لنا في الانتظام في سلك من اعترض عليه من اهل الحق ونسب الى الضلال والتزق وهم خاصة الاولياء . من اهل المحن والايلاء نعمة جزيلة لا يقدر قدرها ولا يوفي شكرها . بيد انهم لم يتقصهم ذلك ذرة من احوالهم المكينة ولم ينقلب الطاعن عليهم الا بالعين السخينة ، وكيف لي بذلك والى لي وهل يطمع في نيل هذه المرتبة العلية امثالي . « عَلَى أَنِّي رَاضِي بَأَن أُحِيلَ الْهُوَيَّ وَأَخْلَصَ مِنْهُ لَا عَلَيَّ وَلَا لِيَا » - ثم لنا في آفات النفوس التي نكست الرؤوس ، ما يشغلنا عن الالتفات الى ما وقع والمبالاة به ضر او نفع .

فإنه اوجه بينة قصدنا ذكرها تطيقا<sup>(٢)</sup> لقلوبكم وحرصا على اراحة خواطركم . وآثرنا ذلك على الاضراب عما تضمنه هذا الكتاب من تعريض بذكر الغير او تلويح بما يقتضي الكتمان والستر . فلا يهولنكم شي . من ذلك ولا تكترثن به .

ثم اني اجدد<sup>(٣)</sup> لكم الوصية التي كنت اوصيتكم بها ومؤكد عليكم في تعهدا والقيام بتوجبها . وربنا عز وجل المسئول في التوفيق لما يرتضيه ويؤلف<sup>(٤)</sup> لديه والجمع لهمونا بصدق المبودية بين يديه انه مالك<sup>(٥)</sup> كريم جواد رحيم .

### [ الرسالة السادسة ]

كتاب تضمن الكلام على سابل مفترقة مكتوبة تراجمها في طرده كون الكلام فيها مرتبطا بعضه ببعض<sup>(٦)</sup> واولها مسئلة التي الى الحج وحكمه بالنسبة الى الاشخاص والاحوال

الحمد لله وحده<sup>(٧)</sup> . الشئ الى الحج في هذه الازمنة مما يعظم حرص الناس

(١) رس : للاذكار || (٢) ق : تطيبا || (٣) ف ق رس : مجدد || (٤) ر : وزلفه ||

(٥) س : ملك || (٦) ا : لكون . . . بيض || (٧) ا ف ق رس : ط : حكم

الشئ الى الحج ||

عليه وتقبل نفوسهم اليه . ويوثرون المشقة والقلة والعربة اللازمة له على الراحة واجلدة والاقامة . وقد يترك بعضهم دينه وما هو اهم عليه منه <sup>(١)</sup> بسبب ذلك . فاذا قضا صورة ذلك الفعل الذي قصده لم تكن له حيثذ همة ولا ارادة الا الرجوع الى اوطانهم والاجتماع باهاليهم واخوانهم فاذا نازوا من ذلك بفتهم واستطالوا مدة اقامتهم وادركهم الملل والكلال اشتاقوا الى معاودة الحال الاولى وحرصوا عليه أشد من حرصهم اول مرة . وهذا كله مركوز في في طباعهم محبولون عليه .

فيجب على العاقل البصير اذا سرح في خاطره شي . من ذلك ان يعرض عن مقتضى طبعه ويعرض ذلك على <sup>(٢)</sup> بصيرته ويستقي فيه قلبه ويعمل على حسب ما يظهر له في مقتضى الدين او يرتشد من فه اهلية ذلك ولا يتبع هواه من غير بصيرة او مشورة فيكون عمله باطلا ولم ينل بتعبه ونصبه طابلا . ومعرفة احكام ذلك بالنظر العقلي لا يخفى فلننظر <sup>(٣)</sup> في ذلك على وجه اعم منه فنقول :

المشي الى الحج على ثلاثة اوجه : مشي محمود مطلقا - ومشي <sup>(٤)</sup> مذموم مطلقا - ومحمود من وجه مذموم من وجه .

فالمشي المحمود مطلقا مشي عالم موقن سالم من حظ النفس وغلبة الطبع لان باعته على ذلك مقتضى الدين ونور اليقين وهذه حالة شريفة ومترلة عالية منيفة لا يعرفها الا من اقيم فيها .

فقد حكى عن بعض العلماء انه قال : بينا انا اطوف بالبيت اذ لقيني رجل كبير السن فالتني عن بلدي فاخبرته فقال لي : كم بينه وبين هذا الموضع . فقلت له نحو من شهرين فقال لي : يمكنكم ان تحجوا هذا البيت كل سنة . فقلت له : وانت كم بين ارضك وبين هذا الموضع . فقال لي : سيرة خمس سنين . خرجت من بلدي وانا شاب قال : فتعجبت من ذاك فأنشأ يقول :

زُرْ مَنْ هَوَيْتَ وَإِنْ سَطَّتْ بِكَ الدَّارُ      أَوْ حَالَ مِنْ دُونَهُ حُجْبٌ وَأَسْتَارُ  
لَا يَسْتَنْتِكُ بُعْدٌ مِنْ زِيَارَتِهِ      إِنَّ الْمَجِبَ لِمَنْ يَهْوَاهُ زَوَّارُ

(١) ر : - ت || (٢) ق : + مقتضى || (٣) رس : فينظر || (٤) ق : ر : شي ||

(٥) ف : ق : ر : و || (٦) ا : خ : يب

وحكي<sup>١)</sup> ان الشيخ ابا الحسن النخعي كان ذلك يوم جالسا مع اصحابه فتذاكروا حكم الحج في زمانكم وهل وجوبه باق او ساقط وكثر في ذلك كلامهم ومن وراء الناس فقير يستمع اليهم فلما فرغوا من ذلك ادخل ذلك الفقير رأسه في الحلقة وقال مخاطبا للشيخ  
يا سيدي

إِنْ كَانَ سَفَكَ دَمِي أَقْصَى مُرَادِكُمْ  
فَمَا غَلَّتْ نَظْرَةٌ مِنْكُمْ بِسَفَكَ دَمِي

والشي المذموم مطلقا شي من اتصف باضداد تلك الصفات وكان غرضه من ذلك مجرد الرياء والسمة لان باعته على ذلك هو غلبة الهوى فقط . ووجود هاذين القسرين نادر ووجه حكمها ظاهر .

واما الشئ المحمود من وجه المذموم من وجه فهو شي انسان متدين او مترسم بالعلم باق مع حظوظه وشبهاته ، جاهل بتكايد العذر وخذع النفس لاشترك البواعث الحاملة له على الشئ وعدم استقلال احدهما . وهذا اتسم يحتاج الى بيان وجه ترجيح البواعث فيه بالنظر الى الاشخاص والاحوال .

فلا يخلو هذا الشخص اما ان يكون ضرورة . او لا . فان كان ضرورة فان قلنا ان وجوبه على الفور وتوفرت الشروط وانتفت الموانع فشيء محمود ومأمور به ولا يعارضه شي . البتة الا ما قيل من مراعاة حق الاباء والابناء . والفرمان . على تفصيل الفقهاء . في ذلك . وان قلنا انه على التراخي الى حين خوف القوات او لتنتهي شرط او وجد مانع فان كان من عامة الناس اعني من اهل مقام الاسلام وليس فيه قابلية لتغير المعاملة بالظاهر وكان في حال اقامته بصدد طاعات وخيرات يعملها سرا . كانت قاصرة عليه او متعدية الى غيره لتسكنه من ايراد ونوافل وقيامه بتابع متعدية الى غيره<sup>٢)</sup> من تعلم علم او تعلمه او ادخال رفق على مسلم فان توقع في سفره تنسيح فرض او ارتكاب نهي هو سالم منه في موضعه فشيء مذموم من قبل قوة ميل نفسه وهو في غاية الذم من مثله والقوات تلك المقاصد الدينية التي هو عليها . وان علم من نفسه المحافظة

(١) ر : ويمكئ || (٢) س : منهم || (٣) ١ : - لتسكنه ... الى غيره ||



على الفرياض واجتناب النواهي في طريقه بظن غالب فيحتمل ان يترجع ذم  
 مشيه لقوة ميله وفوات مقاصده الدينية المذكورة واذ ليس على يقين من سلامته .  
 ويحتمل ان يترجع حمد مشيه لانه يسمى في اداء فرضه على وجه المبادرة  
 والخروج عن شبهة الخلاف لا سيما ان كان له قوة في بدن او سعة في مال او  
 سعة في مال او<sup>(١)</sup> وجد طريقاً سابلة . وعليه حينئذ المحافظة على فرياضه واجتناب  
 ما يتعرض له من المعاصي في طريقه . فان لم يكن في حال اقامته بصدد ما  
 ذكر فالامر فيه ابين .

وان كان من الخاصة او ممن فيه قابلية لسلك مسالكهم كاخذه في  
 مجاهدة نفس وتصفية قلب ومراعاة خاطر وتصحيح هم ولستغراق في فكر او  
 ذكر الى غير ذلك من احوالهم الرفيعة ومقاماتهم الشريفة فان كان له منها اصول  
 راسخة بحيث توجب طهارة باطنه من كباير معاصي القلوب الواجب ازالتها عليه  
 كالكبر والعجب والحسد والحقد والرياء والنفاق والمداينة في الدين وسوء الظن  
 بالمسلمين وقوة محبة الدنيا وبعض انواع التورر فشيء راجع على الوجه الذي ذكرناه  
 آنفاً وعليه حينئذ الاجتهاد في تحصيل فروعها ما امكنه . وان لم يكن له منها  
 اصل<sup>(٢)</sup> البتة او كانت بحيث لا توجب<sup>(٣)</sup> ما ذكرناه من التركية والتطهير فان  
 كان ضعيفا في بدنه او ذات يده فشيء مذموم من قبل تقويته لاصول تلك  
 الاحوال المذكورة فضلاً عن فروعها اذ هي اولى من تقديم الحج . ومن قبل  
 قوة ميل نفسه وان كان له مزيد قوة بدنية او سعة مالية تحمل عنه الكلال  
 والتعب وتبليغه من مراده الى غاية الارب . فان كانت محبته للشيء قوة بحيث  
 لو قدرنا سقوط فرض الحج عنه وتحصيله ثوابه في حال قصوره بطريق قطعي  
 كانت قوة محبة شيء باقية فقصوده ارجح لوجود قوة الميل وتوقع فوات تلك  
 الفوائد التي هو بصددها في حال الاقامة لانه على غير يقين من تحصيلها في  
 المشي لا سيما مع عدم السبل الآمنة . وان كانت محبته ضعيفة لا باعث عليها  
 الا اداء الفرض بحيث لو قدرنا سقوطه عنه بطريق قطعي عدم الميل والمحبة  
 بالكلية فشيء اذ ذاك محمود لضف محبته وقوة رجاؤه ببلوغ امله بصحة بدنه او

(١) س : و || (٢) س : شي . || (٣) ف ق ر : بوجوب . كذا ||

سعة ماله لاسيما ان صحبه في طريقه اخوان صالحون ورفقا. موافقون ووجد طريقا سابلة . هذا كله ان كان ضرورة .

فان لم يكن ضرورة فان كان من العامة فان كان<sup>(١)</sup> بصدد ما ذكرناه<sup>(٢)</sup> من الخيرات والطاعات قدم مشيه راجع من قبل ميل نفسه ومن قبل تعرضه نفوات تلك المقاصد المحققة وكونه على غير يقين من تمام ما رامه وسلامته من الخطر الذي يتصدى له . وان لم يكن في حال اقامته بصدد ما ذكرناه فيحتمل ان يترجع ذم مشيه من جهة قوة ميل نفسه وتعرضه بسفره لتضييع فريضة او وقوع في معصية - ويحتمل ان يترجع حمده لارادته ايقاع عبادة من جنس عباداته مع ان ميل مثله<sup>(٣)</sup> لا يعتبر ولان<sup>(٤)</sup> وجدان سلامته من الآفات المذكورة ممكن في حقه . اما اذا غاب على ظنه عدم السلامة منها ترجح الذم على كل حال اذ لا يعدل بالسلامة شي .

وان كان من الخاصة فشيء مذموم لنفوات ما هو بصدده من سني الاحوال وما يتبع ذلك من افعال واقوال لان ذلك يستدعي فراغ قلب واجتماع همه وصفاء محل وذلك مذموم في مثل هذه الاسفار الطويلة قطعا او ظنا . وانما رجحنا ما ذكرناه على التنقل بالهجر لكون ذلك ملاكاً<sup>(٥)</sup> لاسره وتصحيا لاعمال بره من قبل انه سالك سبيل التوحيد والاخلاص الرافعين له في مقامات اهل الاختصاص . ومثل هذه الاعمال القلبية لا يوازيها شي . من نوافل العبادات ولا ينجبر فواتها بشي . من الطاعات ، ويترجح ذم مشيه ايضاً لكونه غير مخلص فيه . وعلامة عدم اخلاصه وجود ميله اليه مع بقاء حظوظ نفسه واغراضه . فمجتبها اذ ذلك نيل حظوظها بواسطة ما يفعل من الطاعات في مشيه كلقا . العلماء والصلحاء . واستفادة العلوم منهم والتمس بركة دعائهم وخدمته لرفقايه واحداقايه واحتسابه ثواب نضبه وعنايه ورؤيته<sup>(٦)</sup> الامصار والقفار بعين التفكير والاعتبار الى غير ذلك من مناسك حجه ووظايف عجه ونجبه . وغرضها من ذلك ما اخفته من نيل شهوة التفرج<sup>(٧)</sup> برؤية البلاد والتحدث بلقا . العلماء والعباد والتخلص من كرب الوطن المعتادة واستراحتة من تعب الافادة والاستفادة

(١) ف : وكان || (٢) س : ذكرنا || (٣) ف : نفسه || (٤) إ : وان ||

(٥) إ : مالكا || (٦) ر ف خ : ورؤية || (٧) إ : والتفرج ||

الى غير ذلك من اغراضها وخفايا حظوظها . وعلامة اغتراره في ذلك انه قد يتسكن من كثير من تلكم<sup>(١)</sup> الطاعات او مما هو اعظم منها في موضعه ثم لا يلقي لها بالا ولا يجد عليها اقبالا . وهذه هي حال السائل الذي سأل بشر الحافي عند مشيه للحج . فقد روى ابو نصر التمار ان رجلاً جاء يودع بشر<sup>(٢)</sup> بن الحارث وقال : قد غزمت على الحج فتامرني بشي . فقال له بشر : كم اعددت للنفقة قال : الفين درهم . قال بشر : فاي شي . تبني بجحك ترحة او اثنياق<sup>(٣)</sup> الى البيت او ابتئا . مرضاة الله قال : ابتئا . مرضاة الله . قال : فان اصبت رضى الله تعالى وآتت في متلك وتنفق الفين درهم وتكون على يقين من مرضاة الله فعمل ذلك قال : نعم . قال : اذهب فاعطها عشرة انفس : مديان يقضي<sup>(٤)</sup> دينه وفقير يرم<sup>(٥)</sup> شعثه ومسيل يحيي عياله ومرابي يتم بفرحه . وان قوي قلبك ان تعطها الواحد فافعل فان ادخالك السرور على قلب امرء مسلم وتقيت لهفان وتكشف ضر محتاج وتعين رجلا ضيف اليقين افضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام . ثم فاخرجها كما امرناك وإلا قل لنا ما في قلبك . فقال : يا ابا نصر سفرى اتزى في قلبي . فتبسم بشر واقبل عليه فقال له : المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس ان تقضي به وطرا تسرع اليه بظواهر اعمال الصالحات وقد آل الله تعالى<sup>(٦)</sup> على نفسه الا يقبل الا عمل المتقين . قال فبكى الرجل .

فان كان هذا الشخص مستقيماً على هذه الاحوال التي ذكرناها<sup>(٧)</sup> في حال اقامته مستوفياً لاحكامها واراد تجرية نفسه في الوفاء بها في حال القرية وقد المألوفات التي اعتادها في وطنه وعزم على مجاهدة نفسه في ذلك فان مشيه في ذلك محمود ولا يختص ذلك بسفر الحج بل له ان ينشي سفراً لاجل هذا الغرض ولم يزل ذلك من عادات السالكين واهل التجريد وانما حكنا على ميل النفس الى المشي بالذم في اغلب الاحوال طرداً لقاعدة ان ميل النفس الى البادات الشاقة على البدن مذموم .

(١) مسخ : تلك || (٢) ر : - بشر ... بشر || (٣) ف ر : اثنياق ؛ ف خ : اثنياق || (٤) ف ق ر : تقضي || (٥) ر : نرم || (٦) ف ق ر : تعالى || (٧) ف ق ر : وصفناها ||

وقد<sup>(١)</sup> يتعجب من هذا من يسمه<sup>(٢)</sup> فيقول : كيف تميل النفس الى ما فيه المشقة وهي منافية لحظها - ولم يدر انها انما تطلب حضوراً<sup>(٣)</sup> لا تتوصل اليها الا بتترك حظها من الراحة كمن استولى عليه حب الجاه والمال وقضاء الاوطار منها والامال فتراه يرتكب الاخطار ويجوب القفار ويجحوض البحار ويتعرض لانواع المضار قد حملة تأميل حصول اغراضه على استحلاء هذه الشدايد وقد لا ينال ما يمله من تلك الفوائد . ولا فرق بين المشتين الا ان هذه اغراض معروفة لامة الناس وسيلها واضحة لا اشكال فيها ولا التباس . وما ذكرناه يختص بجاهل الدين ومن ارتفعت لهولته<sup>(٤)</sup> عن احوال عامة المسلمين . بل من جهل النفس وشدة غباوتها انها تفعل الافعال الشاقة لغرض تافه كالذي يعرض نفسه لمعارك الحرب ومباشرة الطعن والضرب ليشي عليه بالشجاعة والجلادة بعد موته . وهذا جهل عظيم واي منفعة للنفس في ذلك بعد الموت . وقد تفعل ذلك من غير تصور غرض ولا تحصيل عوض<sup>(٥)</sup> كما قال<sup>(٦)</sup> علي بن حزم في كتاب السياسة . واحتمى من هولاء قوم شاهدناهم لا يدرون في ما يبذلون انفسهم فتارة يقاتلون زيدا عن عمر وثرة يقاتلون عمرا عن زيد لعل ذلك يكون في يوم واحد فيتعرضون لهالك بلا معنى فيقتلون الى النار ويفرون<sup>(٧)</sup> الى العار . وقد انذر بهؤلاء رسول الله صلى عليه وسلم في قوله : يأتي على الناس زمان لا يدري القاتل فيم قتل ولا المقتول فيم قتل . ومثال مثلتنا ما يعترى بعض الناس من ميل نفوسهم الى التعمق في العبادات والايصال في فنون المجاهدات والقاء النفس في المهلكات وفرضها بذلك استجمال احوال اتصف بها الاكابر والرؤبة لكالها بنظرها القاصر استبدالا منها هذه الاغراض بما تركته من اغراضها الدنيوية واستظهارا لصدق قصدها في زعمه بتعاطي الوظائف الدينية . فلم تلبث الا يسيرا حتى سيمت الاعمال والاوراد وطالت عليها الآماد فنكصت على عقبها ورجعت القهقري الى اقباح من مرادها واربابها . ولو كانت صادقة في قصدها لات الامر من باب مخالفتها بالكلية ولملت ان

(١) إفتدس : ط : جواب السؤال الثاني في كيفية ميل النفس الى ما فيه المشقة

(٢) : - من يسمه || (٣) : حضورها || (٤) : ف ن س خ : حاله ||

(٥) : إ : غرض || (٦) : س خ : حكى || (٧) : ف ن : اوفرون ||

ذلك لا يتأتى لها الا باتباع الملة الحنيفة . فلصري لمن اخذ نفسه باتباعها في هذا الزمان والجري على اسلوبها العجيب الشأن ليكابدن من الشدة<sup>(١)</sup> ما لم يحظر له قط ببال وليتجرعن من النقص ما يعجز عن تجرعه آحاد الرجال . ويجب ذلك يكون اجرد مرفورا وسميه مشكورا . وذلك لصحة قاعدة ان كل ما يشغل على النفس خير محض .

وبيان<sup>(٢)</sup> ان الحق تعالى اوجب على عباده اقامة عبوديته واخبرنا انه انشا خلقهم لاجلها فقال تعالى : «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون»<sup>(٣)</sup> وهذه الصفة من أجل ما وصف<sup>(٤)</sup> به اتيساه . ورسله من الصفات العظام وسماهم به من الاسامي الكرام . وخصوصاً نبينا محمدا عليه الصلاة والسلام<sup>(٥)</sup> . فلقد حاز من<sup>(٦)</sup> ذلك غاية الامكان وتبوأ من درجاتها اعلى مكان وبرز بها على العالمين في يوم الدين - وكان<sup>(٧)</sup> تحت لوائه كافة النبيين<sup>(٨)</sup> والمرسلين . ومن اوجز ما قيل فيها وابلغه قول بعضهم : البودية مشاهدة الربوبية . وهذه عبارة جامعة لمعاني البودية على مذهب هذه الطائفة وهي اشارة الى مقام الاحسان المذكور في حديث جبريل عليه السلام . وقيل : البودية ان تكون عبده بكل حال كما انه ربك بكل حال ، وقيل : البودية في اربع<sup>(٩)</sup> خصال : الوفاء بالههود والحفظ للحدود والرضى بالموجود والصبر عن المفقود . وقيل غير هذا - وحاصل اشاراتهم ان البودية صفة قايمة بالعبد تحمله على امتثال الاوامر واجتناب النواهي والرضى بالاقدار . ولها اول في مقام الاسلام وآخر في مقام الاحسان . ولا صادف للعبد عن اقامتها<sup>(١٠)</sup> في مقاماتها الا النفس الامارة ولا سبيل الى استسلامها لاحكام الربوبية الا بمجاهدتها على طريقة هذه الطائفة المختارة . قال الله عز وجل<sup>(١١)</sup> : «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا»<sup>(١٢)</sup> . وقال تعالى : «ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى»<sup>(١٣)</sup> . وفي الخبر : اعدى عدوك<sup>(١٤)</sup>

(١) ف ق رس : الشدايد || (٢) ف ق رس : ط : جواب السؤال الثالث في وجه خبرية المشاق على النفس || (٣) قرآن : ٥١ : ٥٦ || (٤) ق : + الله || (٥) ر : سلم || (٦) و : في || (٧) : ا : كان || (٨) : ا : المسلمين || (٩) اربعة || (١٠) ف : اقامتها ، كذا || (١١) ر : - عز وجل || (١٢) قرآن : ٢٩ : ٦٩ || (١٣) : ٤٠ : ٤١ || (١٤) ق : عدوك ||

نفسك الى بين جنيتك . وادحى الله تعالى الى داوود عليه السلام : عاد نفسك فليس لي في الملكة منازع غيرها . وقال الجنيد . ارقت ليلة فعمت الى وردى فلم اجد ما كنت اجد<sup>(١)</sup> من الخلاوة فاردت ان انام فلم اقدر عليه فعمت فلم اضئ القمود ففتحت الباب وخرجت فاذا رجل ملتف في عباءة مطروح على الطريق فلما احس بي رفع رأسه وقال يا ابا القاسم الى الساعة قتلت يا سيدي من غير مرعد . فقال بنى<sup>(٢)</sup> سألت محرك القلوب ان يحرك لي قلبك . فقلت قد<sup>(٣)</sup> فعل فما حاجتك . فقال : متى يصير داء النفس دواها . فقلت اذا خالفت النفس هربها حاربها جوارها . فاقبل على نفسي وقال اسمحي قد جلوبتك<sup>(٤)</sup> بهذا الجواب سبع مرات فاييت الا ان تسميه من الجنيد فقد سمحت . وانصرف عني ولم اعرفه . فتأمل هذه الحكاية ترى فيها العجب . والحكايات عنهم في هذا المعنى اكثر من ان تحصى . وفوايد هذه المجاهدات والرياضات حاصلة في البلايا التي يتلي الحق تعالى بها بعض عباده لمنافاتها لارادتهم<sup>(٥)</sup> وتنقيتها لشهواتهم<sup>(٦)</sup> فيبتدون باحتمال ذلك والصبر عليه مدة وافتقارا وتواضعا وانكسارا وهي من اخلاق السيد المطلوبة منهم . واهل البلايا هم الامثل فالامثل بالانبياء وقيل في معنى قوله تعالى « فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل »<sup>(٧)</sup> انهم اهل الشدايد والبلاء . مثل ايوب عليه السلام . قرضوا بالمقاريض ونشروا بالناشير وكتفوا سبعين نياً - فلهذه المعاني كان كل بلاء نعمة كما ان كل ما يشغل على النفس خيرا :

فان قلت<sup>(٨)</sup> : ينبغي<sup>(٩)</sup> على هذا ان يكون وجود كل ما يخفف على النفس من الاعمال او يصيبها من النعم والرخاء شرا وبلاء . وان يستحسن سؤال الثقل والبلاء . وتتمها لكونها خيرا ونعمة او يجوز ذلك - قلت :

اما السؤال الاول فلا يلزم لانتانجيد انواعا من اعمال البر الخفيفة على النفوس محمودة وضروريا من النعم المستلذة لها خيرا محض لا شر فيها كالحقبة التي

(١) - اجد || (٢) : بل || (٣) : ر : ففد || (٤) : ف : ق : ر : اجبتك ||

(٥) : س : خ : الادادات || (٦) : س : خ : الشهوات || (٧) : قرآن : ٤٦ : ٣٤ ||

(٨) : قد قد ر : س : ط : جواب سؤال رابع في بيان امور خفيفة محمودة ||

(٩) : ق : ر : فينبني ||

يجدها بعض الناس في الصل عند فراغه من الاشتغال الدنياوية وزوال بعض الملايق القلية وعند شكر كل<sup>١١</sup> نعمة طال ما كان يؤملها من نفع او دفع فانعم عليه بها . وعند اغائة لهفان واطعام جوعان<sup>١٢</sup> واكساء عريان وستي عطشان وتفريج يتيم وقضاء دين غريم وما اشبه هذا من انواع الاعمال الحنيفة المحسودة . وكذلك خفة الذم المسداة الى العبد<sup>١٣</sup> والفرح بها من حيث كونها وسيلة الى طاعة الله وعبادته كنعمة المطعم والمثرب والملبس والمكسب والمركب والمنكح . بل تقول : الفرح بالنعم من حيث كونها ملايعة لطبعه لا من حيث توصله بها الى اغراضه المدمومة محمود<sup>١٤</sup> على ما يأتي بيانه .

واما<sup>١٥</sup> السؤال الثاني وهو استعجان سؤال<sup>١٦</sup> البلا . وقتيه او جوازهما فانه<sup>١٧</sup> يصح ذلك لو لم يرد فيه نهي فلما ورد فيه النهي وجب الا يجوز . فقد روى في الصحيح من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تسنوا لقاء العدو واذا لقيتموهم<sup>١٨</sup> فاصبروا - وفيه من حديث عبدالله بن ابي اوفى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا ايها الناس لا تسنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا لقيتموهم<sup>١٩</sup> فاصبروا<sup>٢٠</sup> واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف - وفي الصحيح ايضا من حديث انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلا من المسلمين قد خفت حتى صار مثل الفرخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعوا بشيء . او تسأله اياه قال : نعم كنت اقول : اللهم ما كنت مطاقي<sup>٢١</sup> به في الآخرة فجعله لي في الدنيا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سبحان الله لا تطيقه ولا تستطيعه افلا قلت اللهم إيتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . قال فدعا الله له فشفاه . وفي بعض روايات هذا الحديث : لا طاقة لنا بعذاب الله . ولم يزل من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء باسبغ التيم والمعافة من التيم<sup>٢٢</sup> . فقد زوي في الصحيح ان اكثر دعوة كان يدعو

(١) ف ق ر س : - كل || (٢) ر : جيان || (٣) س : المستلذة للبد || (٤) ر : محسودة || (٥) إ ف ق ر س : ط : جواب سؤال خامس في وجه المنع من سؤال المشاق ونشيا || (٦) س : - سؤال || (٧) إ : فاغا || (٨) س : لقيتموه : خ : لقيتموه || (٩) ف : - وفيه . . . فاصبروا || (١٠) س : خ : ناقني || (١١) س : - والمعافة من التيم ||

بها رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار - وفيه ايضا من حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من سوء القضاء ومن درك الشقاء ومن ثماتة الاعداء. ومن جهد البلاء الى غير ذلك من ادعيته واستعاذاته صلى الله عليه وسلم - وقد قال صلى الله عليه وسلم في بعض المواضع التي ناله المشركون فيها بالاذى: واكن عافيتك هي اوسع لي .

والحكمة في ذلك ان البلياء غير مرادة لذاتها بل لما فيها من الفوائد التي ذكرناها ومن تضعيف الشراب الموعود به الصابرون عليها . وجميع ذلك قد يعطيه الحق تعالى واضافه لمن شاء من غير نزول بلاء او تحمل<sup>(١)</sup> عناه . كما ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : لله اذن بعبد من احدم بكرامة ما له حتى يقبضه<sup>(٢)</sup> على فراشه . وفي الخبر ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله عبادا يرضن بهم عن الامراض والاسقام في الدنيا . يحبسهم في عافية ويميتهم في عافية ويدخلهم الجنة في عافية فالواجب على العبد ان يسأل مولاه الفضل المطلق لا من حيث البلاء والمشقة . وايضا من الآداب اللازمة للعبد ان لا يسأل مولاه ولا يتحنى عليه شيئا من المشاق لانه يحتاج في ذلك الى فضل قوة وعزيمة صبر وقد خلق ضعيفا لا يقدر على مقاومة ذرة او بعوضة لو سلطت عليه الا بتأييد من الله وعون فيقع من سؤال ذلك وتمنيه في عظيم من الدعوى فيخاف اذ ذلك ان يرد الى نفسه ويوكل اليها فيهلك حسبا وقع لبعض الناس - وقد كان الشافعي رحمه الله اعتل علة شديدة فكان يقول : اللهم ان كان في هذا رضاك فردني منه . فكتب اليه المعافري من سواد مصر : يا ابا عبدالله لست واياتا من اهل البلياء<sup>(٣)</sup> فسأل الرضى . الاولى بنا ان نسأل الرفق والعافية . فرجع الشافعي عن قوله وقال : استغفر الله واتوب اليه . فكان بعد ذلك يقول : اللهم اجل خبرتي فيما احب .

وما ورد عنهم من مثل قوله :

أُرِيدُكَ لَا لِأُرِيدُكَ لِلشَّرَابِ وَلِكَيْتِي أُرِيدُكَ لِلْعَقَابِ

(١) ر : وتحمل || (٢) ر : ويقبضه || (٣) ف ق ر : البلاء || (٤) : + اتي ||



وَكُلُّ مَا رَبِّي قَدْ نِلْتُ مِنْهَا بِرَوَى مَلْدُوذٍ وَجِدِّي بِالْعَذَابِ

وقول سمون :

وَلَيْسَ لِي فِي سِرَاكَ حَظٌّ فَكَيْفَ مَا شِيتَ فَأَخْتَبِرُنِي

وقول معاذ بن جبل عند الموت : اخنفتني خنقك فوغرتك انك تتعلم ان قلبي يجبك - فذلك كله من غلبات احوال وليسلا. سلطان الوجد عليهم ومثل هذا قد يغلب على المحبين في مقام المحبة كما يغلب عليهم البسط والاذلال فينطقون باشياء منكرة في المظاهر . وقد يتهي بعضا الى ما يشبه الكفر . وهم في جميع ذلك مذورون وفي مقاماتهم العالية محفوظون . وقد قال الشبي : المحب اذا سكت هلك والعارف ان<sup>١</sup> لم يسكت هلك . وحكي ان سمون لما انشد البيت المتقدم قال بعض اصحابه لبعض : سمعت البارحة وكنت بالرساق<sup>٢</sup> صوت استاذنا سمون بن حمزة يدعو الله تعالى ويتضرع اليه ويسأله الشفاء . وقال آخر : وانا ايضا كنت سمعت<sup>٣</sup> هذا البارحة وكنت بالمرضع الفلاني . فقال ثالث ورابع مثل هذا . فاخبر سمون وكان قد امتحن بمسئلة الاسر وكان يصبر ولا يجزع . فلما سمعهم يقولون هذا ولم يكن هو قد دعا ولا نطق بشي . من ذلك علم ان المقصود منه اظهار الجزع تأديبا بالمبودية وسترا لحاله فاخذ يطرف على المكاتب ويقول ادعوا لكم الكذاب . وسمون هذا من المحبين وله في مقام المحبة اعاجيب . فالواجب على البدسؤال العافية وقتئها والرضى بها وذلك باب من ابواب الادب . فاذا ابتلي فالواجب حينئذ الصبر والاستسلام والرضى مجريان الاحكام والعلم بانه سلك به سبيل المصطفين من الانام . فتبين با ذكرناه ان المبودية التي اشرنا اليها لا تتم الا بانواع من المجاهدات والمكابدات ومرجع جميعا الى معاملات بدنية وقلبية . فان وجد المرید شيئا مرشدا يهديه الى مسالكها ويحميه عن هالكها ذا طريقة سنية وهمة عليه فليتملق باخياله وينسج على منواله وليقتد به في اقواله وافعاله وليتحقق انه حصل<sup>٤</sup> على الكعبيت الاحمر وقال من السعادة الابدية الحظ الاوفر

(١) ر : اذا || (٢) [ كذا وهي « بارساق » ] : : بارنشان || (٣) ف ق :

اسع ؛ إخ س : سمع || (٤) ر : وقع ||

وان<sup>١</sup> اعوزه وجدانه وتعذر امكانه فليعد كتب ائمة القوم ككتب المعاصي والسلي والقشيري وكتاب ابي طالب المكي وكتاب ابي حامد النزالي وعراف المعازف للبروردي . فهذه امهات كتبهم التي تداولها الناس واقتبست منها علومهم ومعارفهم اى اقتباس . وكذلك ما تفرق من كلام ائمتهم في الكتب والدواوين وشعر نقله بين علماء المسلمين . وذلك بعد تصحيح اعتقاده على للنهب السني واءتجاهه في تقليده في فروع دينه على امام مرضي . وليقدم الاستخارة على سنتها وصدق النية والعزيمة على العمل بما يفتح عليه منها ثم تحقيق ذلك في الافعال والاقوال والاستعانة بربه في جميع الاحوال .

فاذا اتصف بهذه الصفات واقبل على النظر في هذه المصنفات رجونا له بلوغ المطلوب وادراك المرغوب .

ولم نَرَ في هذه الكتب المذكورة والمصنفات المشهورة ما هو اشفى للقليل وابرأ للعليل واهدى للسيل من كتابي الامامين ابي طالب المكي وابي حامد النزالي . فقد اودعا فيها من غرائب العلوم وعجائب الفهوم ما تشلج به الصدور وتيسر به الامور . وخصوصاً النزالي فانه فصل وبوب ووضح وقرب ونقح وهذب وجمع في اوراق يسيرة ما تفرق في كتب كثيرة . وضرب الامثال وازاح الاشكال واطهر غوامض الاسرار ونبه على طرق الاعتبار والاستبصار - الا ان فيه اشياء اعتاصت على<sup>٢</sup> الافهام وخرجت عن مذاهب اهل علم الكلام ولكن لا حاجة بالمريد الى معرفتها ولا ينبغي شي . من احكام طريقته عليها . واكثر ذلك في ربيع المنجيات ككتاب التوبة وكتاب الشكر وكتاب التوحيد وكتاب المحبة وقد يوجد منها شي . يسير في غير هذا الربع . فيجب على الناظر في كتابه اذا وقف على بعض هذه المواضع ان يتجاوزها الى غيرها وان يسلم له ما خفي عليه من امرها . وكذلك يسلم له بعض الاحاديث التي ينقلها ولا يردها ولا يقبلها فبذلك يجمع بين تحصيل فوايد الكتاب وتحسين الادب مع العلماء من اولي الالباب .

(١) ا ف ق ر س : ط : جواب سوال سادس فيما يقرأ من كتب التصوف وكيفية  
الاخذ في ذلك || (٢) ر : عن ||

واما كتاب ابي طالب فعليه وقف<sup>(١)</sup> الاختيار واليه انتهى التقديم والايثار اذ لم يقع بايدينا مثل مترعه ولا رأينا من حام حول مشرعه<sup>(٢)</sup>. فانه فتح فيه مغلق علم التصرف الذي اعجز حله وفك خواتم اسرار لا يفكها الا مثله وجمع فيه بين المعاني الصحيحة والالفاظ الحسنة وساقه مساقاً تصنى اليه الاسماع وتسطحه الالسنه. وذكر فروع علومهم واصولها ورسم مسايلها وفصولها. فكان لذلك كالمدرسة في علم الفقه يقوم مقام غيره ولا يقوم غيره مقامه - الا ان فيه بعض علوم غامضة لا تدرك ببضاعة القول ولا توافق ظاهر العلم المنقول. واحاديث له فيها مذهب معروف وطريق مالوف فعلى الناظر في ذلك ان يتصف بما ذكرناه من التسليم ويعتقد حرياتها على المنهج القويم ويحرج ان يفتحها عليه الفتح العليم - وما عدا هذين الكتابين من التصانيف التي ذكرناها مشتمل على فوايد زايدة لا يستغني المرید عنها ولا يجد في غيره عرضاً منها. فعليه ان يطلبها من اماكنها ويستخرجها من مكانها ويستعين على ذلك بمشركة من يتسذهب بذهبه ويساهمه في مطلبه<sup>(٣)</sup> وملابه.

وليجنب<sup>(٤)</sup> المرید مخالطة طايفتين من الناس والتشاغل باشغالهم والعلل باعمالهم. احدهما المسترقون في علم الظاهر كالفقه وما اشبه من العلوم الظاهرة لعدم وجدان السلامة في ذلك غالباً ووقوعه في انواع<sup>(٥)</sup> المعاصي الظاهرة والباطنة. وان سلم من ذلك نادراً فلا يلم من نشئت قلبه وغفلته بسبب استماله في تفهم نواذر الاحكام وما ليس له به<sup>(٦)</sup> حاجة من مسايل التداعي والحصام. فيقطع عمره في التبع والفضول ويستغرق اوقاته بما ليس له ظايل ولا محصول. فتحل بذلك عقدة غزمه وتزول بركة عمله وعلمه. اذ من احسن حال<sup>(٧)</sup> الآخذين فيه في هذه الازمنة - ولا حال لهم - حال رجل دخل فيه بنية تلمسه من يحتاج اليه وفتراه في نازلة يعمل فيها عليه محتجاً على ذلك<sup>(٨)</sup> بمجيب داحضه كقوله انا آخذ في فرض الكفاية وما انني به غني الجلالة والنوایة وقد استمر عليه

(١) رس : وقع ؛ س خ : وقف || (٢) ١ : شرعة || (٣) ق : مذهبه || (٤) ١  
 ف ن ٥ : ط : جواب سابع في اجتناب المرید الاخذ في التصرف مع من يستغربه في  
 حاله || (٥) رس : + من || (٦) رس : ليس به اليه || (٧) س خ : احوال ||  
 (٨) رس خ : في ذلك ||

عمل الناس قديماً وحديثاً ووسعوه اجتهاداً وطلباً حيثما كما فعله مالك وغيره من العلماء. وانا في ذلك سالك سبلهم وعامل عملهم وهل انا في ذلك الا ابتذلة من سعى في انقاذ فريق وهداية<sup>(١)</sup> زال الى سواه. الطريق الى غير ذلك<sup>(٢)</sup> وهذه حجج صلحايم التي بها يتسكون ومحاج نصحايم التي عليها يلكون ويُلكون. وهي من تلقين الشيطان وإلقايه لِيَتَكَنَّ بذلك من فتته وإغوايه -- ومن اعظم ما قاده ليه بكلماته للترخفة وادلته المحرفة ان اناء نفسه ومولاه والتي زمامه بيد هواه فاصحه بذلك واعماه وققد الحوف والحشية واستحوذت عليه للخنفة وللقسوة فلثمر له ذلك لثرواحاً من الحبايث وصار في عداد<sup>(٣)</sup> اللفة والاخايب. وعلى قدر استراقه فيه تتضاعف عليه هذه الآفات ويتعذر عليه الخلاص منها والافلات. وكل ما ازداد على العلم الذي هو فيه حرصاً ازداد<sup>(٤)</sup> عماية ونقصا فكان مثله<sup>(٥)</sup> كمن بنى قصرا وهدم مصرا. وآية ذلك تحسینه ظنه بنفسه وعجبه بعقله وحدهس وتكبره على ابنا. جنسه وعدم قبوله للنصائح والمواظ وتلقي ذلك ممن يلقيه اليه باذن غير واعية وقلب غير حافظ ومعاودة اقرانه ونظرايه في العلم ووقوعه من غيتهم بغيتهم وبهتهم بحضرتهم في كبايز الاثم. ومن مارس احوالهم وشاهد اعمالهم علم يقينا صحة ما ذكرناه عنهم. فاين هذا من سيرة السلف الصالح ومواخاة بعضهم بعضاً<sup>(٦)</sup> وتانس بعضهم ببعض<sup>(٧)</sup> وانبساط بعضهم الى بعض.

فان تفتن هذا المكين لتفتله واغتراره ورأى قبح افعاله وآثاره ورام التوبة والاقلاع والانصاف بالاوصاف الرفاع وجد تلك البلايا في طباعه راسخة وظلماتها لانوار بصيرته ناسخة. فان كان ممن سبقت له العناية وهدى الى طريق الرعاية رأى في مجاهدة هواه احوالا لا تطاق ولقي في مكابدة قلع صفاته الذميمة احوالا يضيق عنها النطاق. وان كان ممن نفذ عليه الحكم واضله الله على علم قوي عماء وبقي على هواه فخر دينه ودنياه واليأذ بالله من ذلك.

فيجب على من انتقدت في قلبه تلك الشبهات التي قبلها من اعدى المداة

(١) س : او هدايته || (٢) ١ : - الى غير ذلك || (٣) ر : عدد || (٤) س : زاد || (٥) ف ق ر س : كمثل من || (٦) ر س : لبعض || (٧) ق : لبعض ||

ان ينظر احواله مع احوال من ذكره<sup>(١)</sup> من الائمة بيمين الانصاف السالم من الزبج والاعتراف فيظهر له اقتراحها وبونها ويقول حينئذ شان ما بينهما . وذلك انهم بنوا امورهم على قاعدة التقوى والبر واخلاص السر والجر فواجب لهم ذلك نفوذا في بصائرهم ووصفا . في سرايرهم . وادركوا<sup>(٢)</sup> بها الحقائق الباطنة والظاهرة وعلوم الدنيا وعلوم الآخرة وساعدهم على ذلك الزمان والاخوان ووجدوا ارفقاء . والاعوان فاستقام لهم بذلك من امرهم ما لم يستقم لمن بعدهم . وهذا كله معلوم من احوالهم بالقطع لتواتر الاخبار عنهم بذلك .

والطائفة الاخرى الشاطعون المترخصون الذين لا يتقيدون بحكمهم ولا ينضبطون لرسم . فليجتنبهم المرید كما يجتنب المتفقه<sup>(٣)</sup> بل اشد<sup>(٤)</sup> وذلك لان ضررهم اعظم من قبل ان احوالهم موافقة لهوى النفس لانهم جمعوا بين دعوى المقامات العلية والراحات من الاعمال البدنية . وذلك خلاف لمذهب<sup>(٥)</sup> اهل التحقيق وعدول عن حجة الطريق - قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رحمه الله : شيخ هذه الطائفة مجعون<sup>(٦)</sup> على تعظم الشريعة متصفون بسلوك طريق الرياضة مقيسون على متابعة السنة غير مخلين بشي . من آداب الليانة متفقون على ان من خلا من المعاملات والمجاهدات ولم بين امره على اساس الورع والتقوى كان مغتريا على الله سبحانه فيا يديه مفتونا . هلك في نفسه واهلك من اغتر به بمن ركن الى ابايله . وقال الجنيد : ما اخذنا التصرف من القيل والقال ولكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنتات . وقال ايضا : ان العارفين بالله اخذوا الاعمال عن الله واليه رجعوا فيها ولو بقيت الف عام لم انقص من اعمال البر ذرة الا ان يحال بي دونها . ورتي في يده سبعة قليل له انت مع شرفك تاخذ بيديك سبعة فقال : طريق وصلت به الى ربي لا افارقه . وكان يدخل كل يوم حانوته ويسبل السر ويصلي اربع مائة ركعة ثم يعود الى بيته . وقال رويح : ما هذا الامر الا بذل الروح فان امكنتك الدخول فيه مع هذا والا فلا تشتغل بترهات الصوفية . وقال ايضا : قومك مع كل طبقة من الناس اسلم من قومك مع

(١) : ذكرناه || (٢) : ادركوا || (٣) س : - وعلوم ؛ خ : وعلوم ||

(٤) ر : المتفقه || (٥) : - وذلك || (٦) رس : لمذهب || (٧) ق :

الصوفية . فان كان الخلق قعدوا على<sup>(١)</sup> الرسوم وقعدت هذه الطائفة على الاحتيايق . وطالب الخلق انفسهم بظواهر الشرع وطالب هؤلاء . انفسهم بحقائق الورع ومدائمة الصدق . فمن قعد معهم وخالفهم في شي . مما يتحققون به ترع الله نور الايمان من قلبه . وقال يوسف بن الحسين الرازي : اذا رأيت المرید يشتغل بالرخص فاعلم انه لا يحيي . منه شي . - وكتب الى الجنيد : لا اذاقك الله طعم نفسك فانك ان ذقتها لا تذوق بعدها خيرا ابدا . وقال ابن خفيف الارادة استدامة الكد وترك الراحة وليس شي . اضر على المرید من مسامحة النفس في قبول الرخص والتاويلات . وقال الحصري : الناس يقولون اخصري لا يقول بالنوافل وعلي اوراد من حال الشاب لو تركت منها ركعة لعوقت . فان<sup>(٢)</sup> انضاف الى ذلك هتك<sup>(٣)</sup> اثار الشريعة والتشاغل بالنية والوقعة فامرهم اشد والفرار منهم اكد . وقال ابو يزيد البسطامي : لو نظرتم الى رجن اعطي من الكرامات حتى يرتقي في اهواء . فلا تعفروا به حتى تنظروا كيف تجدونونه عند الامر والنهي وحفظ الحدود واداب<sup>(٤)</sup> الشريعة . وقال ابو الحسين<sup>(٥)</sup> النوري : من رايته يدعي مع الله حالة تخرجه من حد الطم الشعري فلا تقرين منه . وسيل ابو علي الروزباري عن يسع الملاهي ويقول هي لي حلال لاني قد وصلت الى درجة لا يؤثر في اختلاف الاحوال فقال : نعم قد وصل ولكن الى سقر . وقيل للنصرا باذي<sup>(٦)</sup> ان بعض الناس يجالس النسوان ويقول انا معصوم في رؤيتهن فقال : ما دامت الاشباح باقية فان الامر والنهي باق والتحليل والتحریم خلط به . ولن يجترى على الشبهات الا من هو معرض بالحرمان<sup>(٧)</sup> وقال ابو بكر الزقاق : تبت في تيه بني اسرائيل مقدار خمسة عشر يوما فلما وقعت على الطريق استقبلني انسان جندي فسقاني شربة<sup>(٨)</sup> ماء . ففادت قسوتها على قلبي ثلاثين سنة - وقال ابو حفص الحداد : من لم يؤن افعاله واحواله في كل وقت بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعده<sup>(٩)</sup> في ديوان الرجال . وسيل اسماعيل بن نجميد عن التصوف فقال : الصبر تحت الامر والنهي . وقال

(١) ا : مع || ٢) س : خ : وان || ٣) س : عتك : خ : عتك || ٤) ف : ق : ر : س : وأداء : س : خ : وآداب || ٥) ف : الحسن . كذا || ٦) ا : وقال النصر اباذي || ٧) ا : بالحرمان || ٨) ف : ق : ر : س : + من || ٩) ف : ند ||

إير العباس الدينوري: نقضوا أركان التصوف وهدموا سبلها وغبروا معانيها باسم<sup>١)</sup> أحدثوها سموا الطمع زيادة وسوء الأدب إخلاصا وأخروج عن الحق شطحا والتلذذ بالمذموم طيبة واتباع الهوى ابتلاء. والرجوع إلى الدنيا وصولا وسوء الخلق صورة والبخل جلادة والسوال عملا وبذاءة<sup>٢)</sup> اللسان سلامة وما هذا كان طريق القوم. والاختيار والحكايات عنهم في هذا المعنى أكثر من أن تحصى.

فإن<sup>٣)</sup> أحب هذا المرید ان ينظر في شيء من عام التفسير والحديث فحسن لان القرآن والحديث مشتقان على حقايق الدين ومقامات أهل اليقين وفيها مجال عبرهم وسرج فكرهم ومطعم نظهرهم وشفا. ادوايهم ومنع اعذابهم وقع اهوايهم. وهذا هو الفرق بينها وبين الفقه وان كان فرعا عنها ومأخوذا منها. وقد ذكرنا ما يلزمه من الافات قبل - ولأخذ من الفقه ما يحتاج إليه في عباداته ومعاملاته ويدع ما سوى ذلك.

واكد<sup>٤)</sup> ما على المرید ان يكون له حال من الأدب الظاهر والباطن فيا يتقلب فيه من الأحوال. ويتصرف به<sup>٥)</sup> من الأعمال من غناه وفقره وعافيته وضوره<sup>٦)</sup> وطاعته وعديانه وذكره ونسيانه - ونفي بالذكر شهود القلب وحضوره وبالنسيان<sup>٧)</sup> غيبته واستناره فذلك مما يجب مراعاته في السلوك والوصول لانه من اقوى العمد والاصول وفي ذلك من خلوص التوحيد ومحاسن اوصاف المريد ما يندفع بها عن باطنه انواع من الكرب والامال ويتخلص بها من تبعات<sup>٨)</sup> الذنوب ومتاع الأعمال. اما الفنى والعاية والطاعة والذكر - وفي معناها<sup>٩)</sup> رفعة المقدر والجلاد - فادبها<sup>١٠)</sup> الباطن معرفته بجلال ربه وعظمته وكبريائه وقدرته ويكفي في ذلك معرفة قوله تعالى: « وما تقدروا الله حق قدره »<sup>١١)</sup> - ومعرفته بحجة نفسه وضعها ومهانتها واقبتها<sup>١٢)</sup> ويكفي في ذلك معرفة قوله تعالى<sup>١٣)</sup> « هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا

- ١) ف ق ر : باسمي || ٢) رس : وبذاءة || ٣) ا ف ق ر س : ط : جواب سوال ثامن في ذكر عدم منافاة النظر في علم القرآن والحديث للتصوف || ٤) ا ف ق ر س : ط : جواب سوال تاسع في ذكر احوال شريفة يفني ان يكون عليها المرید || ٥) ف ق ر س : فيه || ٦) س خ : وضوره || ٧) س : والنسيان ؛ خ : والنسيان || ٨) س خ : نابعات || ٩) ا : معناها || ١٠) ا : فادجا || ١١) قرآن : ٩٦ : ٩٦ || ١٢) رس : وآفانعا || ١٣) ف ق ر س : سبحانه ||

مذكوراً<sup>١</sup> - فاذا احكم هاتين المهرتين علم على القطع حينذ انه لا وجه لاستحقاقه شيئاً من ذلك وان قل لولا فضل الله وكرمه وانه لو صب عليه انواع البلايا وامتعنه باشد الرزايا واوقعه في سبب يضل به في دينه ويهلك به في<sup>٢</sup> دنياه لكان اهلاً له. ومستحقاً وقد فعل ذلك بامم لا تحصى - فينبغي ان يستقرقه الفرح بربه والشكر له ويشغل بذلك عن التطلع الى ما هو اعلى والكرن على حال يتهمه اولى - وادبها<sup>٣</sup> الظاهر اما النسي والعاوية وما في معناها فالاستعانة بها على طاعة الله عز وجل وان لا يستعين بها<sup>٤</sup> على معصيته<sup>٥</sup> واما للمطالعة فغلاصتها وتحسينها واتهام النفس في الموقفاء مجتوجها ورجاء قبولها - واما الذكر فان لا يجره البسط الى سوء الادب ولا يمنعه القبض من العمل بما يجب او يستحب ويراعي في ذلك آداب الحضرة ولا يخل منها بشئال ذرة .

واما الفقر والضر - وفي معناها الضعة والحول - فادبها<sup>٦</sup> الباطن معرفته بان الحق تعالى سلك به سبيل اجبايه من انبيائه واوليائه وراه اهلاً لتقريبه واصطفايه وعلمه بان في الامكان ما هو اعظم مما به<sup>٧</sup> ابتلاه في دينه ودنياه - فينبغي ان يستقرقه الفرح بمولاه لا يثاره اياه بما به<sup>٨</sup> ابلاه واولاه والشكر له على اصابته منه بهذا القدر اليسير لطفاً منه به ونظراً له وبشغله ذلك من مكابدة البلوى والاستراحة الى البث والشكرى . فقد حكى انه كان لبعض الاولياء صديق فحبسه السلطان فارسل اليه فقال له صاحبه اشكر الله فضرب الرجل فكتب اليه فقال اشكر الله<sup>٩</sup> فجيء بمجوسي مبطون وقيد فجلت حلقة من يده على رجل هذا وحلقة على رجل المجوسي فكان يقوم المجوسي بالليل مرات وهذا يحتاج ان يقوم معه ويقف على رأسه حتى يفرغ فكتب الى صاحبه - فقال : اشكر الله - فقال الى متى تقول واي بلاء فوق هذا . فقال له صاحبه : لو وضع الزنار الذي في وسطه في وسطك كما وضع القيذ الذي في رجله في رجلك ماذا كنت تصنع . وقال رجل لسهل بن عبد الله : ان اللص دخل دارى واخذ متاعى فقال له : اشكر الله ولو دخل اللص قلبك - وهو

(١) قرآن : ٧٦ : ١ || ٢ : ١ - في || ٣ : ١ : وادبها || ٤ : ف : جا : ف :  
 خ : في : جا : ٥ : ا : ق : سببة || ٦ : ر : فادبها || ٧ : ق : - به || ٨ : ف : في :  
 ر : س : - به || ٩ : ا : - ف ضرب ... الله ||



الشیطان - وافسد التوحيد ماذا كنت تصنع . وصر بعض المشايخ في شارع فصب على رأسه طست رماد فسجد لله تعالى<sup>(١)</sup> شكرا . ف قيل له في ذلك فقال : كنت انتظر ان يصب علي النار فالاعتصار على الرماد نعمة - وادبها الظاهر حسن الصبر وسؤال كشف الضر واستمال ظاهر السنة في التسبب والطيب والفرار من المؤذي والمهلك . وان ترقى في المعرفة حتى ترك الدعاء<sup>(٢)</sup> . والسؤال في بعض حالاته فحسن . فقد قيل ألسنة المتدينين منطلقة بالدعاء . وألسنة المتحققين خست عن ذلك . وسيل الواسطي ان يدعوا فقال : اختى ابن دعوت ان يقال لي ان سألتنا<sup>(٣)</sup> ما لك عندنا فقد اتهنتا وان سألتنا ما ليس لك عندنا فقد اسات الثناء<sup>(٤)</sup> . علينا وان رضيت اجزينا لك من الامور ما قضينا لك في الدهور . وروى عن عبدالله بن منازل انه قال : ما دعوت منذ خمسين سنة ولا اريد ان يدعوا لي احد - يعني بذلك الدعاء<sup>(٥)</sup> المقصود به قضاء حاجته في خاصة لا مطلقا . اذ الدعاء على قصد اظهار<sup>(٦)</sup> الصبرية وموافقة الامر والدعاء للتبر على وجه مندوب اليه في الشرع مطلوب من الحاجة والعامه لا يضاد شيئا من مقاماتهم العاليه بل يجردون المزيد بذلك فيها . الا ان يكون مستغرقا في حال من الاحوال فلا كلام في مثل هذا . وان غلب عليه اليقين حتى ترك التسبب والتطرب فحسن ايضا قد<sup>(٧)</sup> فله جماعة من الائمة . وقد قيل : دخل جماعة على الجنيذ فقالوا نطلب الرزق فقال ان علمت في اي موضع هو فاطلبوه . قالوا : نسال<sup>(٨)</sup> الله ذلك فقال ان علمت انه ينسأكم فذكروه فقالوا فندخل البيت فتوكل على الله<sup>(٩)</sup> فقال التجربة شك قالوا فما الحيلة قال ترك الحيلة . وقال ابو حمزة : اني لاستحيي من الله ان ادخل البادية وانا شعبان . وقد اعتقدت التوكل لئلا يكون سعيي على الشيع زادا اتروده . وقيل لجيب العجمي : تركت التجارة فقال وجدت الكفيل ثقة . وقيل لابي بكر الصديق<sup>(١٠)</sup> في مرضه : لو دعونا لك طيبا فقال : الطيب قد نظر الي وقال اني فقال لما اريد . وقيل لابي الدرداء : الا تدمر لك طيبا . فقال : الطيب امرضني - وقيل لسهل : متى يصح للعبد التوكل قال اذا دخل

(١) س : - تعالى || (٢) ر : - الدعاء || (٣) ق : سألت || (٤) س : الادب ؛  
 خ : الثناء || (٥) ل : - الدعاء || (٦) س : خ : اشار || (٧) س : وقد || (٨) ف ر :  
 فنسال || (٩) ف ق ر س : - على الله || (١٠) ق : + رضي الله عنه ||

عليه الضر في جسده والنقص في ماله فله يلتفت اليه شفلاً بجاله وينظر الى قيام الله تعالى عليه .

واما العصيان والنيان فادبها الباطن علمه بانها بقضاء من الله وقدر معرفته بوجه<sup>(١)</sup> اللطف في تحلية العدم والعصيان وتليطه عليه دواعي الغفلة والنيان . وذلك انه اراد ان تعرف صفاته العلية وتشهد نعوته القدسية كالغزة والعدل في سلب العصاة منها والاخذ بها والمنة والفضل في العفو عنها وقبول التوبة منها ثم في ذلك من وجود الرهب ونفي العجب حسناً ورد في الخبر: لو لم تذبوا الذهب الله بكم<sup>(٢)</sup> . وفي الخبر ايضاً : لو لم تذبوا حشيت عليكم ما هو<sup>(٣)</sup> اشد من ذلك العجب العجيب . وقال ابراهيم بن ادهم : طفت ذات ليلة بالبيت احرام وكنت ليلة مطرة شديدة الظلمة وقد خلا الطواف<sup>(٤)</sup> وطابت نفسي فوقفت عند الملتزم وقلت اللهم اعصمني حتى لا اعصيك<sup>(٥)</sup> ففتف بي هاتف فقال : يا ابا ابراهيم انت تسألني اعصمت<sup>(٦)</sup> وكل عبادي يسألوني العصاة واذا<sup>(٧)</sup> عصمتهم<sup>(٨)</sup> فقل من اتفضل ولمن اغفر .

فيجد بهذه الاحوال من المزيد ما لا<sup>(٩)</sup> يجده بالطاعة والذكر وهو المعني بقول من قال : رب دنب ادخل صاحبه الجنة . فيستغفره حينئذ شهود اللطف في المنف ويشغله ذلك عن تكدير الوقت بالحزن على فوات الحظ الابددي والنعيم السرمدي . وقد قال بعض العارفين : العاقل عن الله تعالى من غرق شدايد الزمان في الاطراف الجارية من الله عليه<sup>(١٠)</sup> وغرق اساءة نفسه في احسان الله اليه : « فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون<sup>(١١)</sup> . وهذه الآداب الباطنية<sup>(١٢)</sup> والمعارف الروحانية لا تصح ويجد المزيد عنها<sup>(١٣)</sup> الا من كان له قلب حي بالايمان واليقين . وعلامة ذلك الا يقع منه خلل بالاداب الظاهرة والمعاملات البدنية التي سنذكرها ولا يقع منه فتور فيها بسبب ذلك بل يشتد حرصه عليها ويعظم فرحه بما حصل له منها . قتل هذا الشخص يصح في حقه ذلك ويجد المزيد بتذكارات تلك اللطائف

(١) ق : + من || (٢) ا : لكم || (٣) ا : - ما هو || (٤) ف خ ر س : المطاف ||

(٥) س : + ابد || (٦) س خ : العصاة || (٧) ق : فاذا || (٨) س : عصمت ؛

خ : عصمتهم || (٩) ق : - لا || (١٠) ف ق ر س : - الجارية من الله عليه || (١١) قرآن :

٦٧ : ١٢ || ر : الباطنة || (١٣) س خ : عليها ||

والمعارف - واما غيره فيجب عليه الا يحظرها بخاطره ولا يتصرف فيها بفكره . فانها<sup>١</sup> تضره ضررا عظيما . وليقتصر على الآداب الظاهرة وهي المساعدة الى التوبة وحل عقد الاصرار وتذكّر الحروف والتدم والبكاء . والفزع الى الرغبة والدعاء . وحسن التيقظ في لزوم الذكر واحضار السر .

ومن الآداب الظاهرة في جميع هذه الاحوال اللازمة للمريد افراد كل حالة بذكر مخصوص يناسبها ومناجاة تليق بها لكونه يبعث<sup>٢</sup> الحضور والمراقبة ويحبل ذلك هيجاء ومتماده . فاذا لازم العبد هذه الوظائف وتحقق بهذه المعاني والمعارف فقد قام بواجب مقام الشكر واستحق بذلك الزيادة الموعود بها في محكم الذكر - ولا زيادة اعلى من التحقيق في هذه الاحوال والترقي فيها - وحصل على اغتنام وقته النفيس وزوال حظه الحسيس ووصل الى مقصوده على طريق مختصر وقام بحق مبعوده في كل ورد وصدر . فهنا لهذا العبد ما اختص به من خصوص الثرايا وخلع عليه من خلع العطايا .

وينبغي<sup>٣</sup> للمريد ان يستعمل حسن الادب مع كل من اتصف بعلم او دين فلا يرد عليهم قولا ولا يعيب عليهم فعلا الا باذن من الشرع عن علم محقق منه ولا يظن باحد منهم ظن السوء الا اذا حصل على يقين من امره . واذا رأى كلاما لبعض اهل عصره او غيرهم او تعرف فعلا من افعالهم فيعرضه على متضى الكتاب والسنة على مذهب اهل الظاهر او على مذهب اهل الباطن<sup>٤</sup> فان وافقه فحسن ولا طلب له تاويلا صحيحا . فان وجده فحسن والا فليسله له . الا ان يقطع عليه بمخالفة فليرده حينئذ ولا يبالي به<sup>٥</sup> وذلك هو الواجب في حقه . هذا كله ان احتاج الى ذلك وكان مما يعنيه . وان كان مما لا يعنيه فلا يأخذ في ذلك باثبات ولا نفي ولا تصحيح ولا ابطال وليتأدب بتا ادبه به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال : من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه .

وليراع حسن الادب مع خاصة الناس وعامتهم وفي جميع اموره حسبا

(١) ر : فانه || (٢) ف رس : بنت || (٣) ا ف ق رس : ط : جواب سؤال عاش في ذكر آداب النظر في كلام الملا . || (٤) س : - او على مذهب اهل الباطن ؛ س خ : او على ... الباطن || (٥) رس : يباليه ||

شرحناه . فاذا احكم جميع ما ذكرناه وراعى الادب الذي وصفناه استفاد باذن الله قوة باطنية تحمله على اعتناق الاعمال والترقي في المقامات والاحوال واطلع بها على اسرار العلم الظاهر واشرق في قلبه نور اليقين الباهر وعرف مداخل القورور في الاعمال والعلوم . وفرق بين الحقايق والرسوم . ولا تكون له حينئذ همة الا فيا يرضي ربه ولا نية الا فيا يرجو نفعه ويوجب<sup>(١)</sup> قربه وذائق حلالة الايمان واليقين وخفت عليه اعمال المتقين . وهذه الحقة الكاينة في هذا المقام محمودة ملحقة بما استثنياه من انواع الحقة المحمودة . قبل هذا وهي من الترويحيات التي سروج الخلق تعلقى بها بعض عباده كرامة لهم ولطفا بهم - وليست بلازمة في مقام البودية بل ربما ضعف على بعضهم النقل وسلط عليهم القبض وهم قايعون بين يديه بوصف الاقبال راضون بما اقامهم فيه من تحصيل الاتقال . ويكون حالهم اتم من حال الاخيرين لانهم يستفيدون بذلك مزيد ادب ومراقبة ويسلمون من انواع من<sup>(٢)</sup> الاخطار التي يتعرض لها سواهم . فقد قال الواسطي رحمه الله : احذروا لذة الطاء . فانها غطاء<sup>(٣)</sup> . لاهل الصفاء . وقال ايضا : اياكم وحلاوة الطاعات فان تحتها<sup>(٤)</sup> محوما<sup>(٥)</sup> قاتلات . وذلك من اجل ان للنفس هنا<sup>(٦)</sup> اتعاشا . وركونا الى ما ظهر عليها ووقوفنا معه . فيوجب ذلك غفلة ما يحرم بسببها مزيدا كثيرا<sup>(٧)</sup> لا يقدر قدره ولا يعرف خطره واليه - والله اعلم - اشار الجنيد بقوله : لو اقبل صادق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة كان ما فاتة . اعظم مما ناله . ومعنى وقوفه معه رضاه به واشتغاله بذلك عن ربه . كما قال بعض المشايخ<sup>(٨)</sup> في الرضى والتسليم : اخاف ان يشغلي حلواتها عن الله عز وجل - وقال الاستاذ ابو القاسم<sup>(٩)</sup> : رؤية القرب حجاب عن القرب فمن شاهد نفسه محلا او نفعا فهو بمكوره به . ولهذا قالوا : اوحشك الله من قربة اي من شهودك لقربه . فان الاستيناس بقربه من سمات الثرة به اذ الحق تعالى ورا . كل انس وان<sup>(١٠)</sup> مواضع الحقيقة توجب الدهش والمعرو<sup>(١١)</sup> . وفي قريب من هذا قالوا :

(١) س : ويرجو ؛ خ : ويوجب || (٢) ر : - من || (٣) ا : عطاء || (٤) س : تحفتها || (٥) ف : رسوم || (٦) ف ر : ما . هنا || (٧) ف ر س : مزيد كثير || (٨) ف ط : هو سيدي عبد السلام بن شيش شيخ الشيخ الشاذلي رضي الله عنهم اجمعين || (٩) ف ر س : + القشيري || (١٠) ف : فان || (١١) س : والمعنى : خ : والمعرو :

مِخْتِي فِيكَ أَنِّي لَا أَبِئِي بِمِخْتِي  
قُرْبِكُمْ بِشَلِّ بُغْدِكُمْ نَتَى وَتَى رَاحِي

وكان الاستاذ ابو علي الدقاق كثيرا ما ينشد :

وَدَادَكُمْ هَجْرٌ وَجُبْكُمُ قَلِيٌّ وَقُرْبِكُمْ بُغْدٌ وَسَلْكُكُمْ حَرْبٌ

ورأى ابو الحسين النوري بعض اصحاب ابي حمزة فقال : آتت من اصحاب ابي حمزة الذي يشع الى المقرب ، اذا لقيه قتل له ان ابا الحسين النوري<sup>١</sup> يقرئك السلام ويقول لك : قرب القرب فيما نحن فيه بعد البعد - وتجتبي ما ذكرناه يستدعي طولا وكشفا عن اسرار لا حاجة بنا الى كشفها .

وإذا انتهى المرید الى هذا الحد امتلا قلبه بانوار باهرة ومعان قاهرة فظهر له من جلال ربه وعظمته ومن عجائب عوالم قدرته وحكمته ما يعجز عن وصفه . ومن<sup>٢</sup> ها هنا ينجز الكلام على مسألة الشيخ ابي طالب المذكورة في كتاب الحروف في ذكر المنكر ولا تجاسرها على زيادة الكلام فيها على ما ذكرناه في الكتاب الاول . فتتعمروا بذلك وتعتبروا هذه البنية التي ذكرناها وتوفوها حقها من النظر فان الكلام فيها منظوم مرتب مرتبط بعضه ببعض ستناها<sup>٣</sup> مساق سلوك المرید الى منازل التوحيد وانها الامر فيها الى الغاية التي تسكن فيها البارة وذكرنا فيها من المعاني الكلية والاداب الجليلة<sup>٤</sup> ما يقتضيه بطه الى مجلدات . وفي ضمن ذلك كله استيفاء الجواب عن جميع اسئلتكم<sup>٥</sup> الا ما اعتدنا<sup>٦</sup> منه منها وذلك هو مقصودنا بالذات في ايراد هذه الكلمات .

فنسأل ربنا جل وعلا ان يوفقنا واياكم<sup>٧</sup> للصل بما علنا وان لا نخطئه حجة علينا . والمراد منكم الدعاء . لي مثل هذا وكذلك كل من نظر فيه من اصحابنا . ومع هذا فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هو حبيبنا ونعم الوكيل . وصلى الله على سيدنا<sup>٨</sup> محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

(١) ر : - النوري || (٢) ا ف ق ر س : ط : جواب سوال حادي عشر بالاحالة على كتاب آخر || (٣) س : سقناه ؛ خ : سقناها || (٤) ا : الجلية || (٥) س : خ : اسئلتهم || (٦) س : خ : اعتدونا . كذا || (٧) ا : - واياكم || (٨) ف : خ : ر : + وروانا ||

## [ الرسالة السابعة ]

كتاب تضمن ذكر مراتب الناس في الصبر والرضى عند نزول البلاء<sup>(١)</sup>

الحد فهُ وحده . وقد بلغني كتابكم وانتم تذكرون فيه مسئله الصبر على البلاء وانكم اختلفتم فيها . وليس في ذلك اشكال ولا ما يوجب الاختلاف . فان الصبر على البلاء<sup>(٢)</sup> مقام من مقامات اليقين وهو تبع له في القوة والضعف والزيادة والنقصان . والصبر عبارة عن حبس النفس عن تعاطي افعال واقوال احتيائية متفادة لتسرية واخترقة مراقفة للجلبة حواظية . ولا يتأتى ذلك على الوجه المطلوب الا لمن قوي يقينه وضعفت صفات نفسه . واما من كان في نهاية ضعف اليقين وقوة صفات النفس فلا يقدر على ذلك ولا يدوم عليه بل يستمر على مقتضى طبعه بلا رادع ولا مانع حتى ربما قارب الكفر - واليأذ بالله - وهو نسبة الله تعالى الى الجور .

وتفاوت مراتب الناس بين هاذين المصنفين تفاوتاً لا ينحصر كما يتفاوتون في اليقين . فان قوي يقينه جدا لم يجد لما احابه من البلاء الا بل ربما استجلاء واستطابه . وهذا من اعلى مقامات المحبة والرضى . كما روي عن سري السقطي وقيل له : هل يجد المحب طعم الألم فقال لا - قيل<sup>(٣)</sup> وان ضرب بالسيف قال وان ضرب بالسيف سبعين ضربة<sup>(٤)</sup> على ضربة . ودون ذلك ان يستحليه بقلبه ويجده الله يجده كما قيل : الرضى سرور القلب بر القضا . وقال ابو يعقوب النهرجوري : اذا استكمل العبد حقايق اليقين صار البلاء عنده نعمة والرخاء شدة . ودون ذلك ان يستوى عنده وجود ذلك وعدمه . فان اعتراه ضعف في يقينه انحط عن هذه المراتب فيضيق صدره لعدم الانشراح المستفاد من نور اليقين فيوديه ذلك الى الشكوى والجزع . ولقد عدوا من ضيق الصدر قول العبد عند البلاء : لا حول ولا قوة الا بالله . وهذا من سينات المتقربين التي هي من حسنات اصحاب الدين . وعدوا ايضاً أنين المريض من الشكوى وجملوه

(١) س خ : وله ايضاً رضي الله عن كتاب تضمن اختلاف احوال الناس في الصبر والرضى عند نزول البلاء . ( ٢ ) ف ر س : البلاء . ( ٣ ) ر س خ : البلاء . ( ٤ ) ر : فقيل . ( ٥ ) : - ضربة .

بما يكتب على البعد . وقد كان طاورس يكره الاتين في المرض . ويروى في بعض الاخبار ان زكريا عليه السلام لما وضع على رأسه المشار ان انة . فاوحى الله تعالى اليه ان صدت الي منك<sup>(١)</sup> انة اخرى لاقابن السموات والارض بعضها على بعض .

فان حبس الانسان نفسه عن هذه الامور وعن الاخبار بيلته على سبيل الاستراحة الى الشكوى كان صابرا صبرا جميلا . حبا ذكره الله تعالى في كتابه مخبرا عن نبيه يعقوب عليه السلام في قوله<sup>(٢)</sup> : «فصبر جميل» قيل هو الذي لا شكوى فيه ولا اظهار . فان واقع هذه الاشياء . وكف نفسه عما وراء ذلك من كثرة التشكي واظهار التسخط ومجاوزه حد العلم واظهار التبرم والذم كان له مقام في الصبر ولكن ليس بتمام الحُصوص . فان صدرت منه هذه الاشياء . كلها كان خارجا عن حدود الصبر بالكلية داخلا في ضده وهو الجرع . فان شاهد قبح فعله وراض نفسه على الكلف عنه وكان عنده في ذلك تكلف كان متعبرا وهو التحمل للصبر كالتهد وهو التكلف للزهد . وليس بعد ذلك مقام يذكر ولا حال ينبط<sup>(٣)</sup> .

وحاصل هذا ان وجدان الالم لا يناقض الصبر اذ لا اختيار للبعد فيه والعمل الاختياري الذي اقتضاه وجدان الالم مخالفا للشريعة والحقيقة يناقضه الا انه يقل ويكثر ويزيد وينقص على حسب مراتب اليقين . وهو في اصله على ثلاثة اوجه مذكورة في القرآن : علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين . واكمل من هذه الوجوه مراتب لا تنحصر . قال بعض العارفين : لا يستحق البعد اليقين حتى يقطع كل سبب بينه وبين الله من العرش الى الثرى حتى<sup>(٤)</sup> يكون مراده الله لا لا غيره ويوثر الله على كل شيء . سواء . وليس لزيادات اليقين نهاية كلما تفهموا وتفقهوا في الدين ازدادوا يقينا على يقين .  
رزقنا الله منه الحظ الاوفر بته وكرمه .

(١) : - منك || (٢) س : - في قوله ! س : خ : في قوله تعالى || (٣) قرآن :

١٢ : ١٨ || (٤) س : ينبط س : خ : ينبط || (٥) س : وحتى ||

## [ الرسالة الثامنة ]

كتاب<sup>(١)</sup> تضمن ذكر ما يترومه التائب من اعمال واحوال توجب له الثبات في مقامه وفيه زيادات منيعة<sup>(٢)</sup>

الحمد لله وحده . اما بعد فقد وصلتنا<sup>(٣)</sup> كتبكم وعلنا ما فيها لم نر فيها ما يقتضي جوابا يكون صوابا الا ما كان من شأن العبد التواب وسلوكه مسلك من اخلص لله واناب . فقد سرنا ذلك كثيرا واحسبنا له بذلك من ربنا اجرا كبيرا . وبذلكم رحمني لله ربي وربكم فتح الهي ونفع رباني لا يقدر تقديره الا من عرفه . وهو من نتائج التعرض للمأمور به في الحديث المشهور والذي عليه الموعول<sup>(٤)</sup> من جميع الامور لافتقار جميع المقامات الايمانية اليه ابتداء وانتهاء . ودواما وبقا . فلا غنى للريد عنه في ترقيه فيها ولا بد منه في تنقله عنها . فلا جرم وجب على العبد مراعاة كونه وبقائه وزيادته ونمايه واعمال جده في حفظ جوهره المحصون وتحصينه<sup>(٥)</sup> بامنع الحصون<sup>(٦)</sup> وتوفية حتى تزوله والممامه وبذل الجهد في بره واكرامه . وذلك بشكركم اللذيق بالمقام المتزول به والحال الحادث بسببه . وعلم ذلك والصل به من فروض الايمان لكونه من حق الايمان . وهو<sup>(٧)</sup> من الواجبات التي تسترقق الاعمار عند ذوي العقول والابصار . فاذا عرفتم ذلك فاعلموا ان ما<sup>(٨)</sup> اشرفنا اليه ينقسم على قسمين جملي وتفصيلي . اما الجملي فقد اشتمل على بيانه واتارة برهانه كتاب ربنا المتزل واحاديث نبيه المرسل واناويل السلف الصالحين وما اورده في تاويل ذلك ومعناه ايمته الدين . فعلى مستفيد العلم من ذلك وسالك تلك المسالك ان يضي بسبع قلبه الى ما يرد عليه منها ويلقي المراء والجيدال فيها ويتلقى بالتقبل ما يتلوى على العقول حتى تنكشف له حقايقها في ثاني حال ويتضح له اذ ذلك كل اشكال . واما التفصيلي وهو علم مقامات العبد واحواله في كونه وانتقاله وخلطته واعتزاله وزمانه ومجاله<sup>(٩)</sup> وغناه وافتلاله وتفرقه واشتغاله<sup>(١٠)</sup> وجمع افعله واقواله

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه كتاب . . . ( ٢ ) : منيذات ( ٣ ) : واصلنا  
 ( ٤ ) : الموعول ( ٥ ) : ونخصيله ( ٦ ) : الحصون ( ٧ ) : ر : - وهو  
 ( ٨ ) : انا ( ٩ ) : رس : ومجاله ( ١٠ ) : ر : واشتغاله



لا<sup>١</sup> يستقل البدن بذلك على التحقير الا بصحة صديق صديق قد غاص في تلك البحار وميز بين الجواهر والاحجار وايدمه مولاه بما به تولاها فتترك له ما يهوى واقر بالحقيقة وهجر الدعوى فطمه بما يظهر له من خفياته وبينه على عيوبه وآفاته ويحجبه بما يليق به في حالاته . فان ظفر هذا البدن بهذا الفرد فليشد<sup>٢</sup> عليه يد الضيق وليسلك سبيله المستبين . والا فليقلد دليل الاحتياط والحزم ويتحرر<sup>٣</sup> منهب اهل التقوى والزم . فذلك اجدر بنهج<sup>٤</sup> الطالب وتبيل المآرب .

وقد رأينا ان نذكر هنا من حقوق مقام التوبة ما يحسن في هذا المرطن اذ استيفاء حقوق كل مقام بالذكر والبيان في هذه البرامة لا يمكن وفك خاتمه عن مستردعات سرايره في هذا الثمران لا يحسن لعدم القابذة في ذلك البتة . فاعلموا ان مقام التوبة هو اول المقامات واساسها وعليه<sup>٥</sup> تنبني انواعها واجناسها وهي تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة . فيدخل في عموم هذا حركات الظاهر والباطن في العقود والاقوال والافعال . فعلى البدن اولاً ان يعتقد بتوبته اداء حتى مولاه ليرضى عنه<sup>٦</sup> ويتولاه وينيله في جوارحه ما يستأنه . ثم ينظر الى حركات باطنه فينفي عنها اعتقاد المذاهب الباطلة والميل الى زخارف العاجلة والى حركات ظاهرة فيسلك بها سنن<sup>٧</sup> الاتباع ويصرفها عن مقتضى<sup>٨</sup> العادات والطباع . فيشعر له ذلك انواع الحيرات ومحاسن الاداب المرضيات من المساعدة الى البر والتقوى واينثار الآخرة على الدنيا والثأني والتثبت قبل الاقدام وحسن المراقبة للرقب العلام وانتظام الاوقات ومراعاة الانفاس وذم الجوارح وضبط الخواص والقيامه على النفس في كل مهمة ردية وتصحيح قصده بصدق النية وحسن الطرية والمبادرة الى رد النظام والتباعات واصلاح ما ضيع من الفرائض الواجبات وترك الاشر والبطر والتباعد عن مظان<sup>٩</sup> الخطر وخفض الجناح واين الجانب وسلامة الصدر من الآفات والمعائب والمولات والمعادات في الدين والشفقة والتصحیح لكافة المسلمين الى غير ذلك من وظائف الدين وسنن المرسلين . ويتنفي عنه اضدادها من وجوه الطغيان وكبار الائم والمدوان اعاذنا الله من ذلك .

(١) ف ر س : فلا || (٢) س خ : فليشد || (٣) [ كذا عوض « يتحرى » ] ؛ س  
 خ : فليشعر || (٤) ر : بنهج || (٥) ف ر س : وعليه ؛ ف خ : وعليه || (٦) س :  
 عليه || (٧) س خ : سبل || (٨) س خ : مقتضيات || (٩) ر : مظان ||

ثم اعلوا ان التايب ابدا في ابتدائه .نكش في حاله ذو لوعة و غصة قد استولى عليه سكر ما هو فيه و غلب عليه و ارد يسترفيه لا يرى غير حالته الراهنة حالا ولا يقدر لنفسه منها انتقالا قد سكنت نفسه وضعت دواعيها وقوى انسه بحاله<sup>١</sup> التي هو فيها . فلا يزال كذلك حتى تجلب عليه خيل الابتلاء ورجله<sup>٢</sup> التي لا بد له منها وتزل بساحته جنود الخواطر التي كان خليا عنها . فطيه حينئذ الرفاء وبعده والمحافظة على عهده . فيلازم حاله الاولى ويشمر عن ساعده في قتال جنود الهوى . وهذا محل تفاوت الناس ومواقف اقدام الابطال والاكياس وهو الجهاد الاكبر الذي يهون جهاد الكفار عنده ويستحق . فان غلب فاز بلك النفس والتسع في رياض القدس وان غلب ساب الانس وحصل من مرامه على العكس . فطيه حينئذ تجديد التوبة مرة اخرى وطلب الاقانة والرجوع الى ما هو اولى به و اخرى . وهكذا يفعل ما دام في الدنيا . ويجعل عمدته في حركاته الظاهرة والباطنة التبر . من الحول والقوة بالكلية وان لا يبقى مما يتبع من ان يلقي بيده سلا الى مولاه بقية . فذلك هو ملاك<sup>٣</sup> هذا الامر والعروة الوثقى . فمن تمسك بها فقد اعتم بالمعتم الاولى .

فعلى هذا الميعج درج السلف الصالحون في ساير القرون وبهذا المنزع سارع القاصدون الى فعل ما به يورون وكل ما ذكرناه وما لم نذكره من حقوق الايمان ومزيد الايقان كان دابهم وديدانهم<sup>٤</sup> وخلقهم ودينهم . وكان ذلك لهم بئزلة الغذاء لمريد البقاء لا مشقة عليهم فيه الا التذاهم<sup>٥</sup> به ولا مطع نعدو في صرفهم عنه الا اعتصامهم به لانهم كانوا على بينات<sup>٦</sup> من ربهم ويقين صادق من دينهم .

ثم هم متفاوتون فيما اقتبوا فيه ومتباينون فيما قسم لهم منه : فمنهم من دام على هذا الاسلوب من اعمال الجوارح والقلوب وجعلوه وسيلتهم في اقترابهم<sup>٧</sup> من علام النيوب مع احكامهم على الظاهر وحصولهم منه على ثلج الخاطر واقتصروا من ذلك على ما يخصهم في انفسهم وان استفهام احد فيه احواله على غيرهم ورواوا في ذلك عصمة امرهم . وقد روى في ذلك عنهم غير شي .

(١) ر : بحالته || (٢) ١ : ورجله || (٣) ر : مالك || (٤) ف ر س : وديانهم ||

(٥) ١ : التذاهم || (٦) ر س : بينة || (٧) ١ : اقتدابهم ||

ومنهم من غلب عليه<sup>(١)</sup> الاشفاق على الخلق لما رأوا البدع<sup>(٢)</sup> قد حدثت فيهم وحب الدنيا قد ظهر عليهم . فرأوا واجبا التعرض لهم لاتقاذهم من الجبهات التي تعتر بهم في دينهم ومن الظلمات الواقعة بينهم في دنياهم . فتفاوت هولاء . ايضا تفاوتوا كثيرا :

٥

فمنهم من غلبت عليه المخافة من ابدع ما لم يكن في الزمن<sup>(٣)</sup> الاول ورأوا هذا من البلا . النازل بهم فسلكوا ملك الاحتياط واقتصروا معهم في اللدث على ظاهر المنقول ولم يخوضوا في قضايا العقول . فان ماروهم او جادلوهم في ذلك رفضوهم رفضا وابعضوهم في الدين بقضا ورأوا في مكائهم والاخذ في معاناتهم تضيما لاوقاتهم وسفلا با لا يعينهم . واما في الدنيا فاختلفوا فاكثروهم لم يقدم على ولاية<sup>(٤)</sup> طائعا ولا كرها تلبية الخوف عليه وتوقع الخطر فيه . وبعضهم اقدم مطلقا لقوته في الدين وبصره بجالح المسلمين لكن الخذر لم يفارقه طرفة عين لان الخلاص في ذلك ليس بين .

٥

ومنهم من استوعب في ذلك زمانه واستغرق في ذلك اوقاته وانا . وقتنوا<sup>(٥)</sup> فيما شاؤوه من ذلك حين رأوا سيل الفتن قد اقبلت ونيران الباطل قد اشتمت فشرخوا عن سواعدهم وانتحبوا وتعبوا في دفع ذلك ونصبوا . ووضعوا للناس القوانين التي عليها يعتقدون ويبنوا لهم طرقا الهدي لعلهم يهتدون وقعدوا لاغدا . دينهم بكل مرصد وسدوا ثغورهم اوتق سد<sup>(٦)</sup> . ثم اختلفوا في الولايات على نحو ما ذكرناه . بيد انهم وجدوا على ما راموه من ذلك انبوانا لم يالوهم طاعة واذعانا فتم لهم بذلك مرادهم وانجحت ارازمهم وقصودهم<sup>(٧)</sup> . غير انهم ادر كهم محن وبلايا لم يجدوا عنها حيدا واستقبلتهم فتن ورزايا محصتهم تمحيضا . وكل واحد من ذكرناه في نظره مصيب وله من حظه<sup>(٨)</sup> من ربه اوفر نصيب .

(١) س : عليهم || (٢) س : البدعة || (٣) س : ازمان || (٤) س : - لا ||

(٥) ا : وقتنوا || (٦) ا : شد || (٧) ر : وقصودهم || (٨) س : - من حظه ||

وهذه الطوائف في كل زمان يقل عددهم ويضعف مددهم حتى افضت الامور اليها وقد اندست اعلام الدين وغفت آثاره وعدم حماه وانتصاه وغرق الناس في بحر الدنيا وماتت القلوب وذهب الحياء وانحرفت عقول الخواص عن صوب السداد وتاه العوام في متاهات الجبل والفساد وذهب العارفين وعدم الموقنين . اظلمت الارض بنهاب انوارها وانزل شمسها واقارها وصار الولاة عداة والطلاء غواة والاخوان خونة والقراء فسقة ظلمة وخفي الحق عند ظهور الباطل وادعى معرفته وعلنه بكل غيبي مدع<sup>١</sup> ومقتون جاهل . وذكر اصنافهم بطول ولا<sup>٢</sup> تحتله اكثر المقول . فاعتبروا يا اولي الابصار وانظروا هل يستقر لاحد في هذا الوقت قرار او يعلق بقلبه شيء من الانوار او يصغر مشربه عن شرب الاقدار والاكدار . ام كيف يسع احدا فيه تفرغ الى ما ليس بواجب وانى تصح له فيه نية مع شمول هذه المصائب .

فالمتمين<sup>٣</sup> على المرید في هذا الزمان المرید ان يقطع عمره بالحزن التطويل والبكاء . والمويل ويستصح كل لبيب عاقل ويكون له في نفسه مثل شاغل وياخذ نفسه بالاشد فلاشد ويفر من الناس فراره من الاسد ويسد الرخص والتاويلات ولا يقدم بعقده وعمله الا على الامور البينات . فان لازم هذا العمل حتى جاءه الاجل حظي بالامان وقاز بتضيق الاجر الموعود به العاملون في آخر الزمان . وان صده اللعين عن هذا الصراط المبين لم يفلح اية سلك ولم يسال الله تعالى في اي واد من اودية الدنيا هلك .

وواجب على كل مرید ناصح لنفسه سالم في عقله وحده ان يزن جميع ما ذكرناه بيزان الانصاف وينظر فيه بعقل سليم عن الميل والانحراف فيستوف به اتم اعتراف فيسلك جادة طريقه ويدن بتحديثه وتحقيقه بهداية ربه وتوفيقه - وقد ذكر الشيخ المحقق ابو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله البكري الصقلي في كتاب<sup>٤</sup> الانوار كلاما نبه فيه على طبقات العباد وما ظهر في الارض من الفساد رأيت ان احكيه على وجه يحصل الناظر فيه على كنهه فقال :  
« كان اخص الناس بفهم<sup>٥</sup> علم الكتاب وشرح معرفة السنة وعمل الرسول

(١) ر : مدعي || (٢) ر : لا || (٣) ١ : فالتعبر ؛ ر : فلواجب || (٤) س :

كنايه || (٥) ر : بفهم ||

عليه السلام اهل القرن الاول لانهم افضل الناس عقلا وارسهم علما . ثم جاء القرن الثاني فكانوا اعتل الناس واعلمهم بعد الصحابة بحسباني<sup>(١)</sup> آي الكتاب والعمل بالاعتداء . وفهم ما شرحه الصحابة من البيان - غير ان الايثار الذي خص به الصحابة رق في التابعين وكذلك الزهد في الحلال وحدث فيهم ثير اهل البدع يضلون الجبال سرا ويستيلون العوام خفيا . ثم جاء القرن الثالث فذهب اكثر اهل العلم وهم المتسكون بالتصديق العاملون بالحدود لفقد ما علمه الصحابة والتابعون . وقل<sup>(٢)</sup> فيهم الحروف والرجاء والصبر والشكر . وكثر فيهم الحوض والجدل والحصومة والمراء . وظهر الاختلاف وقامت الدعاة في طرق الضلال وصارت الحقيقة خصوصا والجهالة عموما . ثم جاء القرن الرابع فاضطرب الامر في الحق واستوحشت طرق الهداية للسالكين لها وكثر النفاق . وخرج الناس من الدين افواجا واستبدلوا الحق بالباطل والاخرة بالدنيا وكثر الدهان وغلب المنكر وقهر اولياء الله وعلت اصوات اهل الحبايث واستغنى المؤمن وذهب التواصل وعمدت النصيحة وقلت الالفة وفقدت النيات في ذات الله وتصالحوها على الحب والفجور وسفك الدماء . بنير حتى . وذهب الحياء في اخذ الحرام وصارت الهية في اهل الفجور ولم يبق على ظهر الارض متحقق بالتفرد ولا متحل بالحقيقة الا والبلاء . يطلبه والفتنة تلحقه . غير ان في الناس بقايا من اهل التصديق بالقدره متحققين بالايمان<sup>(٣)</sup> بالقدر . فاذا حل دخول القرن الخامس اشتد البلاء . باهل الاسلام خاصة فيما بينهم فكان الكل على<sup>(٤)</sup> الكل في التريب والبيد والمولي<sup>(٥)</sup> والمولى عليهم . بعضهم لبعض فتنة . وبعضهم على بعض نعمة بفساد دينهم وديارهم وعيشهم<sup>(٦)</sup> . فلا راحة لمن بقي من اهل الحقيقة غير انهم يحبون عن العامة ويسترون عن المدعين . فاذا دخل القرن السادس ذهب اهل التصديق وبقي اهل الانكار وسلب الناس عقل البصيرة وبقي<sup>(٧)</sup> عقل الحجة عليهم وذهب الاسلام فلم يبق الا اسمه . وذهب العمل بالقرآن فلم يبق الا رسمه . ثم العجب العجيب اهل القرن السابع وهم اشترار الناس على شكلهم تاتي الازفة تنبها الرادفة .

(١) ر : لماني || (٢) ر : قل || (٣) ١ : الايمان || (٤) ف س : عن ؛ س خ :

عل || (٥) ر : والمول || (٦) ر : وعيشهم || (٧) ف ق ر س : ويبقى .

انتهى كلامه وقد احسن فيه ما شاء. ولم يات بثله احد من العلماء. وفيما ذكرناه منه كفاية وغنى .

ولنتصر على هذا القدر من الكلام في هذا المقام فقد ذهب بنا كل مذهب وتشب علينا كل مشب والكلام فيه محتمل لاكثر من هذا اذ ما من فصل الا وهو مقتضى لأدلة حذفناها ولا قول الا وهو محتاج الى صلة قطعناها طلبا للاختصار وعدولا عن الاكثار . وانما فطناه لكم لكونكم طلبتم في كتابكم منا المباحة في المرعظة والنصيحة والتوصية بالوصايا الصحيحة . فرأينا من حقوقكم التي لا تقدر على توفيتها لنا تبلغ في طلبكم المطالب الى غايتها ونذكرها في معرض الكلام على النازة الواقعة لنضع فيها البيان مواضع ونسوقها سياقة يعترف بصحتها كل لبيب ونعم فايدتها كل مرید منيب - مع اني معترف بالتقصير في العمل بما وصفته متصف بنقيض ما رسمته وشرحته لا ادلي في ذلك بحجة ولا اسلك الا على غير حجة :

أَدُلُّ عَلَى سَبِيلِ الْهُدَى وَمَا أَهْتَدِي بِالذَّلِيلِ<sup>(١)</sup>

وَإِصْفُ الدَّوَاءِ لِدَاءِ<sup>(٢)</sup> أَنَا بِهِ عَلِيلٌ

وحاجتي عند من رأى هذا الكتاب من الاوليا. والاجاب ان يجتهد لي في الدعاء بتيسير التوبة وتكفير الحوبة . وان يبلغني من الطاعة املي وان يختم بالخير عملي . فليس ذلك بعزير ولا بعيد على المبدي والمعيد الفعال لما يريد . وليكن هذا آخره . والحمد لرنا عز وجل والصلاة على نبيه المرسل وهو حبنا ونعم الوكيل .

### [ الرسالة العاشرة ]

كتاب<sup>(٣)</sup> تضمن الجواب عن سئلة رجل مسلم للاولاد وذكر امور مفيدة يتسدها في تليهم وكيف تندفع الرسوسة عنه في ذلك

الحمد لله<sup>(٤)</sup> اسلم عليكم كثيرا واعرفكم بانـه وصلتني منكم براءة

(١) رس : به الدليل || (٢) | : الذي || (٣) س : وله ايضا رضي الله عنه كتاب تضمن امورا مفيدة يتسدها مسلم الاولاد في تليهم وكيف تندفع عنه الرسوسة في ذلك || (٤) ف رس : + وحده ||

وانتم تطلبون فيها نصيحة تتضمن الدلالة على وجه الخلاص مما انتم بسبيله مما اعتراكم من الحيرة والوسوسة وعدم الرقة وغلبتها عليكم . فاعلم ان هذه الاحوال امراض قلبية حدثت عن اسباب موجبة لها . فلا بد من معرفة اسبابها وطريق علاجها .

اما الحيرة التي ذكرتم انها تعتركم بسبب الاولاد وضيق اخلاقكم في ذلك فببها غفلتكم عما انتم عليه من النعم الظاهرة والباطنة وخفاؤها عليكم . وعلاجه حسن التيقظ والتذكر لها ويكفيكم في ذلك معرفة امور ثلاثة وتقريرها في كل حين على انفسكم حتى لا يعزب تذكرها عنكم :

الامر الاول معرفة النعمة العظيمة عليك في اقامة الحق تعالى اياك في التعليم وجعله فيك اهلية لهذا المنصب العظيم من غير استساق منك ولا وسيلة سابقة لك وهي درجة الانبياء<sup>(١)</sup> والعلماء . وتستن على تحصيل هذه المعرفة بطلاعة ما ورد في فضل التعليم من الاخبار والاثار والبحث عنها في مواضعها فهي كثيرة جدا . فتستفيد بهذه المعرفة مزيد<sup>(٢)</sup> تواضع لربك وحياء منه<sup>(٣)</sup> يحملك على اتباع مرضاته في جميع احوالك .

الامر الثاني معرفة النعمة الجزيلة في توفيقك للعرض لما فيه قهر نفسك ومخالفة حظك بسبب التعليم : وذلك من قبل استغراق اوقاتك فيه وعدم تفرغك لما فيه وجود هواك ومخالفة مولاك ومكابدة اخلاق الصبيان ومداراتهم واحتمالهم والقيام بوزنة نصحهم وتعليمهم الى غير ذلك من وظائف المعلمين اللازمة لهم وفي ذلك كله فوائد جليلة<sup>(٤)</sup> لا غنى لكل سالك لطريق الآخرة عن تعاطي مثلها لتهدب نفه وترتاض خاقه وقد ساقها ربك اليك على وجه سيدد وطريق حميد . فتستفيد بهذه المعرفة حالاً تحملك على حسن الصبر والقيام بواجب الشكر .

الامر الثالث معرفة النعمة السابقة فيما تهيأ لك بيبه من مرافق الدنيا واستغنايك بذلك عن الدخول في المدخل المذمومة والعرض لاناوع الفتن والمحن التي يتصدى لها طلاب الدنيا في انواع اكتساباتهم وتسيابهم

(١) فرس : + عليهم السلام || (٢) : فريد || (٣) : منك || (٤) س : جزية ؛ خ : جليلة ||

لا سيما الطلبة . فتنفيد بهذه المعرفة حالا تحلکم على الرضى بالمقدور والتناة بالميسور .

فاذا احکمت معرفة هذه الانواع الثلاثة من النعم وواظبت<sup>(١)</sup> على تذكارها وتكرارها اعتبک ذلك باذن ربنا عز وجل فرجا واستبشارا<sup>(٢)</sup> لنعم ربک واندفع عنک بسبب ذلك<sup>(٣)</sup> ضيق الصدر وسوء الخلق . وقرت<sup>(٤)</sup> عينک بمجالک وقدرت بعد ذلك على اقامة حتى ربک مع من تعلمه بالرافة<sup>(٥)</sup> والرحمة . والشفقة . والنصيحة والرفق وحسن السياسة والمدارات الى غير ذلك من الاحوال النافعة للعلم والتعلم . وديننا عز وجل ولي الهداية لك ولهم من قبل ومن بعد .

واكد ما ينبغي للعلم ان تكون همته كلها معروفة الى الرغبة الى الرب تعالى في هدايتهم وتوفيقهم وان يعتقد انه انفع له ولهم من كل ما يتعاطاه في حال تسليمهم من فعل او قول . فاعلم هذا<sup>(٦)</sup> كله واعمل به تجد برکته ان شاء ربنا عز وجل .

واما الوسوسة التي تعزيبک في جميع احوالك فسيبها الجهل والنفلة ودواؤها بالعلم والذكر . ونعني بالعلم والذكر العلم بالحق تعالى والذكر له . واستمن على تحصيلها<sup>(٧)</sup> بجملة الصالحين ومخالطة المتقين ومرواة الذكر بالقلب واللسان لرب العالمين فلا دواء لها غير هذا .

واما عدم الرقة التي تعزيبکم في الصلاة والتلاوة فذلك نوع قسوة وسببها احد امرين او كلاهما : اما ارتكاب ذنب او ميل الى عاجل حظ . وعلى حسب هذين المنيين في الكثرة والقلة والضعف والقوة تكون القسوة وعدم الرقة . ودواؤها التوبة الصادقة والزهد التام ومحاسبة النفس ومراقبة الخواطر وسد مداخل الشيطان الى القلب .

وليکن لك مع هذا ورد من الاستغفار بالاسحار وفي سائر الاوقات المرجو فيها فضل الملك الغفار . فذلك مصقلة للقلوب ومحعاة للذنوب ومرضاة لعلام النيوب .

(١) : وواظبت || (٢) : اذ : خرج واستبشار || (٣) : س : بذلك ؛ خ : بسبب ذلك || (٤) : اذ : وقر || (٥) : ف : ف ر س : - بالرافة || (٦) : س : ذلك || (٧) : ف : ر س : تحصيلها ؛ ف : خ : تحصيلها ||



ولكن لك ايضاً كيفية من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> وورد منها فذلك من افضل ما يتوسل<sup>(٢)</sup> به المتوسلون الى مطالبهم .  
وربنا عز وجل ولي التوفيق والهداية وهو حبنا ونعم الحبيب<sup>(٣)</sup> . فهذا<sup>(٤)</sup> ما اردنا ذكره على حسب ما طلبتموه<sup>(٥)</sup> والسلام عليكم والسلام عليكم والرحمة والبركة .

### [ الرسالة الحادية عشرة ]

كتاب<sup>(٦)</sup> تضمن اجواب فيما ياخذ الملم من الاجرة على نعيم الاولاد وكيف تشقق الوسوسة عنه في ذلك

الحمد لله وحده . اسلم عليكم واعرفكم بانه وصلنا كتابكم وانتم تذكرون فيه حالكم مع الاولاد وكراحتكم لها إما لما<sup>(٧)</sup> ذكرتكم من انكم خفتم على انفسكم من الشروط لؤيتكم عدم الخلاص في ذلك وإما لما خفتم من اقتحام الشباه والعمل على الخلاف فيما تأخذونه من الاجرة من بعضهم وطلبتم فيه منا التعريف بما يظهر لنا في ذلك فاقول :

اما الحال الاولى<sup>(٨)</sup> فانتم بها اعلم لان الشاهد يرى ما لا يرى الغائب . فانظروا في ذلك بين البعيرة وتاملوا حالكم فان تحققتم وقوع اسباب ذلك ولم تقدرُوا على القيام بالواجب فيه فاعملوا على حسب ذلك واتركوا التلقيم راساً حتى يرزقكم ربكم قوة تقدرُونَ بها على ان تخلصوا اعمالكم من الآفات الفاحشة فيها . وان قدرتم على مجاهدة انفسكم في ذلك فحسن ولكم الاجر الجزيل فيه . وان كان ذلك وسوسة منكم لا تستند الى تحقيق فاردفوها جهنم قبل ان تستولي عليكم فان متابعة الوسوس<sup>(٩)</sup> والوقوف مع الحيالات مفسدة للدين والعقل والميثة . وهذا امر مجرب وعلى الجملة فعالكم في هذا الامر لا يخفى عليكم .

(١) ف : س : على النبي عليه الصلاة والسلام || (٢) [ كذا . ولعله يتوسل ] ||  
(٣) ق : التوكيل || (٤) ١ : - فهذا || (٥) ر : ذكرتموه || (٦) س : وله ايضاً رضي الله عنه كتاب تضمن ما ياخذ الملم من الاجرة على نعيم الاولاد وكيفية اندفاع الوسوسة || (٧) ١ : ما || (٨) ق : الاول || (٩) ف : الوسوس ؛ ف : الوسوس ||

واما الخُلاف الثانية وهي خوفكم من اتعام الشبهات والعمل على الخُلاف وانتها. الامر بكم الى ان حدثتم انفسكم بمفارقة اهلكم<sup>(١)</sup> بسبب ذلك فلا اشك في ان ذلك وسوسة وبلبل عدوكم اراد ان يوقمكم بها فبما هو اعظم ضررا من ذلك . لان ما حدثتم به انفسكم لم يثبت عن احد من سلف<sup>(٢)</sup> وخلف من اهل العلم والدين انه فعله او امر به تحصيلاً لذلك الغرض الذي رسموه . فعدم ثبوت ذلك عنهم دليل على انه لا خير فيه بل الثابت عنهم انهم نصحوا لربهم عز وجل في انفسهم وفي غيرهم وقاموا بتحقه فيها في حال ضرورتهم<sup>(٣)</sup> واختيارهم ووقفوا واجب الشرع وسلكوا سبيل الورع . فان اردتم الاقتداء بهم وسلوك مالكم فخذوا ما تبا لكم من الخلال المتفق عليه في المذهب واجطوه في مهاتكم المتبعة شرعا . فان وفي بذلك ورزقتم قناعة وانتصارا عليه . وعلمت قدر النعمة عليكم به فذلك غاية الكمال في حقكم . والا فلا جناح عليكم في<sup>(٤)</sup> ان تأخذوا كفايتكم بما اختلفوا فيه ساكنين في ذلك سبيل التجري والاحتياط بجانبين للتوسع والرفاهية آخذين له علي وجه المسكنة والحاجة . فاذا فعلتم ذلك خرجتم عن شبهة الخُلاف ولم تأخذوا بواحد من الاقوال<sup>(٥)</sup> الثلاثة .

فان جمعت بكم نفوسكم الى مقتضى العادات ودعتكم الى التوسع في الشبهات والتفهم في اكتساب الشبهات والاختذ بالرخص في عموم الحالات لا على الوجه الذي ذكرناه فانتم ملومون ومذمومون لا على عدم فراقكم الاهل<sup>(٦)</sup> ولا<sup>(٧)</sup> على العمل على اختلاف العلماء . لكن على ترك مجاهدتكم لانفسكم واسترسالكم على مقتضيات طباعكم . ومن ها هنا تعلم انه لا يوتي على الانسان الا من قبل نفسه . فمن رزقه ربه توفيقا يقدر به على مجاهدتها والفرار من دواعيها ومرن على ذلك وتمكن فيه كانت افعاله واحواله جازية على السداد محفوظة من الفساد . وهذا هو الاصل الذي تجب مراعاته . فيمكن العمل بذلك اهم عليكم من الوسوسة في الاخذ بالخُلاف الى ان وجدتم من الاسباب المتفق

(١) س : اهلكم || (٢) ١ : اعدم سلف || (٣) ق : ضرورتهم || (٤) ف : - في ||

(٥) ١ : الاموال || (٦) ف ق ر س : للاهل || (٧) ف : - ولا ||

عليها ما يفي بقوتكم اما على انفراده لو باضافته الى مثله مما ينض<sup>(١)</sup> لكم في التعليم على مقتضى المذهب فلا عذر لكم اذ ذلك في الاخذ بالخلاف على مذهب الورعين . وقد يسعكم ذلك على غير مذهبهم<sup>(٢)</sup> . وهذا ما ظهر لي في مسألتكم وربنا عز وجل هو<sup>(٣)</sup> ولي التوفيق لنا ولكم الى ما يحبه ورضاه لا رب غيره ولا مبرود سواه والسلام عليكم .

### [ الرسالة الثانية عشرة ]

كتاب<sup>(٤)</sup> تضمن شيئاً من الكلام على رواية الحديث وترويته<sup>(٥)</sup> وما شرط ذلك<sup>(٦)</sup> . وفيه زيادات اخر<sup>(٧)</sup> مفيدة

الحمد لله وحده . اسلم عليكم واعرفكم بانه وصلنا كتابكم وتعرفنا منه ما تضمنه من السوال عن رواية القرآن والحديث عن اتصف بصفات ذكرتموها فيه وترويتها<sup>(٨)</sup> على ذلك الوجه هل يجوز ذلك<sup>(٩)</sup> ام لا . فاعلم يا اخي ان هاتين المسالتين من المسائل الفقيهية وكذلك ما ذكرتموه في البراءة التي كنتم رفضتموها لي من السوال عما يحتاج اليه معلم الصبيان وكيف يكون حاله معهم على اختلاف احوالهم في النباهة والبلادة وما ذكرتموه فيها عن ابن العريف في اخذ الاجرة على تعليمهم مع كونه لم يقصدھا - كل ذلك مسائل فقيهية لم ابتل بها فيما تقدم حتى يقع مني من البحث ومطالعة الكتب وسوال العلماء . ما يحصل لي من علم ذلك واتعرف من احكامه ما يحتاج اليه . ولا ايضا عتدي الآن من اتساع الخاطر وقوته ما يحلني على استيفاء<sup>(١٠)</sup> النظر في ذلك وانهايه الى غايته . وفي بلدكم من تأخذون في ذلك معه وعنده علمه . وبعض تلك المسائل انتم غير مضطرين<sup>(١١)</sup> اليها . فرأيت مع هذا كله الاخذ في ذلك من التكلف الشبهى عنه ومن الاشتغال بما لا يعني بالنسبة الى الحال والوقت فاقبلوا العذر في ذلك . على ان الذي اراه

(١) ١ : ينض || (٢) ١ : مذهبكم || (٣) ف ق ر س : - هو || (٤) س : ونه  
ايضا رضي الله عنه ونفع به كتاب . . . || (٥) س : - وترويته ؛ خ : وترويته || (٦) س :  
+ في || (٧) س : - اخر || (٨) ف : وترويتها . ط : لعله «وترويتها» بضم الثانية ||  
(٩) ر : - ذلك || (١٠) س : استيفاء || (١١) ١ : مضطرون ||

واعتقده في مسألة الرواية ان الراوي والمروي عنه اذا لم يطلبها بعلمها ذلك حظا عاجلا وكان المروي عنه ضابطا لما يرويه ويرويّه متصفا بالعدالة التي ذكرها اهل الحديث فان عملها في ذلك مبرور وسميها شكور نكوتها قاسا بفرض من فروض الكفاية . اذ الاسناد من الدين حبا ذكره العلماء . وان اختل احد تلك الاوصاف كان عملها باطلا فقد<sup>١١</sup> الاخلاص في ذلك وعدم سلوك سبيل الصواب فيه . وهو شأن اكثر قراء هذا الزمان الا من عمم الله<sup>١٢</sup>

واما باقي المسائل التي ذكرتها من غير المسائل الفقيهة فانها تنقسم الى قسمين : احدهما سؤال عن اشياء ما هي كقولكم : وان تحدي هذه الامور الملكة كالكبر والرياء والعجب والتعصب واحتقد والحسد وغير ذلك - والثاني سؤالكم عما تصلح به احوالكم في دينكم كقولكم : اريد منكم ان توصوني<sup>١٣</sup> بما يكون فيه صلاح ديني وكقولكم : وان تبني علي<sup>١٤</sup> امور مبهات في الدين مما يمتنع بظاهر العبد وباطنه وان تبني علي افضل الاعمال الصالحة<sup>١٥</sup> بعد الواجبات .

اما الاول فقد اعتدنا عن الجواب فيه<sup>١٦</sup> من تقدمنا من العلماء وخصوصا المحاسبي فضالوه وتاملوه تجدوا الشفاء فيه .

واما الثاني فلا يستقيم الجواب فيه الا بالامور الجليلة والامور الجليلة معلومة لكم فلا يفي ذكرها بفرضكم - واما الامور التفصيلية فانها مبنية على معرفتي باحوالكم كلها في ظاهرهم وباطنكم . ولا سبيل لي<sup>١٧</sup> اني تعرف ذلك الا من جهتك اما باعلام منكم او بخائفة طويته . مني لكم ولم يقع شي . من ذلك فكيف يتقيم الجواب المتنع التمتع مع هذا بل يكون الاخذ في ذلك رميا في عمية . بل الذي ينصح نفسه ويسأل عما يضطر اليه ينبغي له ان يذكر حاله فيما بينه وبين ربه اما من اعتقاد او معاملة ويسأل عن وجه صلاحية ذلك لتتقرب الى الرب تبارك وتعالى وبين ذلك بيانا شافيا حتى يكون المسؤل على جليلة من امره فيقع الجواب في ذلك كله نافعا للمسائل والمسؤل كما فعلتموه في تلك البراءة التي كنتم كتبتموها لي<sup>١٨</sup> اول مرة وكما

(١) ف : لغندان ( ٢ ) ف ق ر س : - ا ( ٣ ) ر : تصوني ( ٤ ) ر س :

عن ( ٥ ) ر س : الصالحات ( ٦ ) ف ق ر : عنه ( ٧ ) ا : - ل ( ٨ ) ف : في ( ٩ )

كان يفعل اخونا محمد بن اديبة رحمة ربنا عليه ورضوانه فيما كان يكتب به الي .  
 واما سوالكم من اي كتاب تقر. وانه في التصوف فالذي اقول لكم ان  
 ذلك الكتاب الذي عندهم لابن عطا. وهو « كتاب التنوير » محتمو على جميع ما  
 تضمنته " كتب التصوف المنطوية والمختصرة مع ما اشتمل عليه من زيادة البيان  
 واختصار الالفاظ . والمسلك الذي سلكه فيه " مسلك توحيدي لا يسع احدا  
 انكاره ولا يدع للتحقق " به صفة حميدة الا اكبه اياها ولا صفة ذميمة الا  
 ازالها عنه وطهره منها . وانتم اذا اشتغتم بتفهمه وللصلح بما فيه بأن لكم ما  
 قلناه عيانا . وسيجتمع لكم مع ما سألتم مطبوع من الامور الدينية امور اخر  
 نائمة مفيدة . فان اضعفتم الى ذلك ان تحصلوا ما له من الكلمات الحكيمة  
 المشهورة عنه الموجودة بأيدي الناس واشتغتم بتحفظها وتفهمها اغناكم ذلك عن  
 كثير مما سوت به الاوراق وشاع ذكره " في جميع الافاق :

مُحَذِّمًا مَا تَرَاهُ وَدَدَّغَ شَيْئًا سَيِّئًا بِهِ  
 فِي طَائِعَةِ الشَّمْسِ مَا يُشِيكَ عَن رُحَلٍ

فهذا كله ما اردنا ان نذكره لكم . وربنا عز وجل ولي التوفيق لنا  
 ولكم الى ما ينجه ويرضاه . والسلام عليكم وعلى جميع اصحابنا والرحمة  
 والبركة .

### [ الرسالة الثالثة عشرة ]

كتاب " نعت النبي على كلام لبيدي " اي الحسن الشاذلي " في صفة قاري " )  
 الحزب الكبير له " . والله الموفق " )

الحمد لله . وبعد فقد كان " بلفظي كتاب منكم وانتم تذكرون فيه انكم  
 عازمون على قراءة الحزب الكبير .

فامضوا ذلك الغرم واعلموا ان ذلك من توفيق الله لكم ولا يعدنكم

- ( ١ ) ف : نعت || ( ٢ ) ر : - ف || ( ٣ ) ا : المتحقق || ( ٤ ) ر : - ذكره ||  
 ( ٥ ) س : وانه ابصار رضي الله عنه كتاب || ( ٦ ) س : لبيدي || ( ٧ ) س : + رضي الله  
 عنه || ( ٨ ) ف : - قراءة || ( ٩ ) ر : - له || ( ١٠ ) ف : - ر : س : - والله الموفق ||  
 ( ١١ ) ف : س : - كان ؛ س : - كان ||

عن ذلك ما توهمتموه من معنى ما روي عن الشيخ رضي الله عنه من قوله :  
 من قرأ هذا الخُزْب فله ما لنا وعليه ما علينا - فانه توهم باطل . كيف وانما  
 قصد بذلك التحريض عليه و صرف الهمة اليه والاخذ فيه بالحزم<sup>(١)</sup> والغزم .  
 ويدل على ذلك باقي الكلام من قوله : ودخل في شفاعة جدي رسول الله<sup>(٢)</sup>  
 صلى الله عليه وسلم . وانما معناه كأنه يقول : من قرأه بنية صالحة ورجاء صادق  
 وكان محبا في طريقتنا التي اشتمل عليها هذا الخُزْب حريصا على الاتصاف  
 بصفات<sup>(٣)</sup> الاولياء المشار فيه اليها فقد حصل على غاية الرجاء في بلوغ امله من  
 انوصول الى رتبة الولاية الخاصة بتا ودخل في حزبنا وشمته رعايتنا وكان له ما  
 لنا من التقريب<sup>(٤)</sup> والاكرام وعليه ما علينا من الانقياد والاستسلام . واذا  
 كان ما من الله تعالى له السببية بالرتبة<sup>(٥)</sup> والاولوية<sup>(٦)</sup> بالوجود بخلاف ما من الصدف  
 كان السابق علة في وجود اللاحق . والمطلوب تبع لملته في مقتضى اللطف وانعنف .  
 فان سبق للمبد قدم الصدق المقتضي وجود اللطف المعني بقوله : له ما لنا -  
 كانت اعلمه جارية على سنن الحق المعبر عنه بقوله : وعليه ما علينا - وكل ذلك  
 بتسهيل وتيسير لا<sup>(٧)</sup> تعمل فيه من المبد ولا تكلف . وهذا هو غاية العطاء  
 ومنتهى الجزاء والا فملى العكس . فحاصل هذا ان قوله « له ما لنا » عبارة  
 عن نهاية الكرامة والبر ومن جملة ذلك العادية والتسديد والاعانة والتأييد  
 وكلها علل موجبة لوجود<sup>(٨)</sup> ما ترتب عليها من معنى قوله : « وعليه ما علينا »  
 اي من القيام باحكام المييد والكون مع الله تعالى على ما يريد بانشرح صدر  
 وتيسير امر . وليس في هذا يا اخي ما يتعكم ويصدكم عما رمتوه بل فيه ما  
 يغريكم به ويحضكم عليه ان شاء الله تعالى .

وهذا القدر من الكلام المختصر كاف في تفهيم<sup>(٩)</sup> ما ذكره الشيخ رضي  
 الله عنه من الكلام المروي عنه وما ذكرتموه عن بعض اصحابكم من  
 قوله : ما لنا من الحرمة وعليه ما علينا من الرزمة - فبارته في ذلك مليحة رشيقة  
 قريبة من معنى ما ذكرناه . الا انها خالية عن<sup>(١٠)</sup> التحقيق الذي بيناه . وبانه الترفيق .

(١) ر : الخزم || (٢) ف ق ر : - رسول الله || (٣) س : بصفة . خ : بصفات ||  
 (٤) : | : التقرب || (٥) ف ق ر س : بالمرتبة || (٦) ر : والاولوية || (٧) ر : ولا ||  
 (٨) : | : لوجوب || (٩) ر س : تفهيم || (١٠) س : من ||

## [ الرسالة الرابعة عشرة ]

جواب<sup>(١)</sup> سؤال رجل تشوش من جهة السب ومنه ذلك من الرسول الى غاية<sup>(٢)</sup> الارب الحد لله<sup>(٣)</sup>. اما بعد فقد كان<sup>(٤)</sup> وصلني كتابكم وذكرتم فيه تشوش<sup>(٥)</sup> حالكم من جهة السب وانكم لم توافقوا على تركه وانكم<sup>(٦)</sup> منتظرون لما يعز من السب - وقد علت جميع ذلك وتحققت .  
والذي أمركم به ان تجعلوا الآخرة نصب اعينكم وتبتدوا الدنيا وراء ظهوركم<sup>(٧)</sup>. ثم تشتغلوا بالصل بما يوافق هذه<sup>(٨)</sup> الحال . فان يسر لكم سب يسلم فيه دينكم فخذوا منه ما تقيمون<sup>(٩)</sup> به اودكم والا فلا يبورككم تعذره عليكم . وايقنوا وتحققوا ان من ترك لربه شيئا فيعرضه منه خيرا مع سلامة الدين وغنية الطاعة لرب العالمين . واعتبروا في ذلك بقصة صاحب الزرع والطحين والحار .

فقد حكى<sup>(١٠)</sup> ان بعض الصالحين سئل ما سبب توبتك فقال : اني كنت رجلا دهقاناً<sup>(١١)</sup> . فاجتمع علي اشغال ليلة من الليالي كنت احتاج ان اسقي زرعاً كان لي وكنت حملت حنطة الى الطاحونة فوثب حماري وضل . فقلت : ان اشتكت بطلب الحمار فات سقي الزرع وان اشتغلت بسقي<sup>(١٢)</sup> الزرع ضاع الطحين<sup>(١٣)</sup> والحار . وكان ذلك ليلة الجمعة وبين قريتي وبين الجامع مسافة بعيدة فقلت اترك هذه الامور كلها وامضي الى موضع الجمعة لادرك غدا صلاة الجمعة . فوضيت وصليت الجمعة<sup>(١٤)</sup> . فلما انصرفت اجترت<sup>(١٥)</sup> بالزرع فاذا هو قد سقي فقلت من سقى هذا الزرع فقيل لي<sup>(١٦)</sup> ان جارك اراد ان يسقي زرعه فقبلته عيناه وانفتق السد<sup>(١٧)</sup> فدخل الماء زرغك . فلما وافيت باب الدار فاذا

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه جواب || (٢) ١ : - غايبة || (٣) ف رس : +  
وحده || (٤) س : - كان || (٥) ق : تشوش || (٦) ١ : وانتم || (٧) ق : ظهركم ||  
(٨) ق : هذا || (٩) ف : تقيموا || (١٠) س : عن بعض الصالحين انه سئل . ط :  
كذا . في الاصل : ان بعض الصالحين سئل || (١١) ١ : دهقان || (١٢) ف ق رس :  
بالسقي (- الزرع) || (١٣) ١ : المعين || (١٤) ف ق رس : - الجمعة || (١٥) ١ :  
وجزت || (١٦) ق رس : لي || (١٧) ف ق رس : السكر ؛ س : البكر ||

بالحمار على الملعف فقلت من رد الحمار فقل صال عليه الذيب فاتجا الى البيت .  
فلما دخلت الى<sup>١</sup> الدار اذا انا بالدقيق موضوع هنالك فقلت كيف سبب ذلك  
فقالوا ان النطحان طحن هذا بالملط . فلما علم انه نك رده الى المنزل . فقلت  
ما اصنع من قيسل : من كان لله كان الله له ومن اصلى لله امرا اصلى الله  
اموره . فتركت الدنيا وتبت .

واعلم ان ما نصبتك في هذه الدار من حنيفة الحن وترواع اهم والحزن  
طرقات الى جزيل الفوائد ووسايل الى رفيع المقاصد لا يعرف قدرها الا اهل  
الهمم العالية وانقلب الطاهرة الزكية<sup>٢</sup> . فيمكن فرحكم بتروا المكاره  
اشد من فرحكم بحصول المحاب . فقد حكى عن عطاء السلي انه بقي سبعة  
ايام لم يذق شيئا من الطعام ولم يقدر على شي . فسر قلبه بذلك غاية السرور  
وقال : يا رب ان لم تطمئني ثلاثة ايام اخر لاصلين لك ائت ركمة  
وقيل ان فتحا الموصلى رجع ليله الى بيته فام يحد عشا . ولا سراج ولا حضا  
فاخذ يحد ربه ويتضرع اليه ويقول : الهى لاي<sup>٣</sup> شي . وباهي وسيلة واستحقاق  
عاملتي با تعامل به اولياك .

ففي هذه الحكايات عبرة للمتبرين وبلاغ للعابدين . وفقنا ربنا<sup>٤</sup> لذلك .

## [ الرسالة الخامسة عشرة ]

وصية يمتاج اليها كل مرید طالب لتزويد من النبي اخيه

الحمد لله وحده . من اراد الاستقامة على سبيل الحق في دينه والتحصن  
من عدوه والتخلص من وساوس النفوس وضيقها وتقلبها والحصول على شرح  
الصدر فليصحح مقام الادب مع الله<sup>٥</sup> ظاهرها وباطنها في جميع احواله . فذلك هو  
الشكر الموجب لتزويد . وبنيتي ذلك على اصلين : معرفة بعضه ربه وكبرياه  
واتصافه بالصفات العلية والنعوت القدسية وعلنه بجملة نفسه وضمها وعيوبها

(١) ف ق ر س : - ال ؛ (٢) ق ر س : ازاكية || (٣) س ر خ : باي || (٤) ق :  
+ عز وجل || (٥) ف ق ر س : + تعالى ||



وأفاتها . فإذا احاط علما بهذين الاصلين نظر الى نفسه والى ما جرى الحق تعالى عليه من الافعال والاقوال وما صرفه فيه من الاحوال فيرى حينئذ من لطف الحق تعالى به ورحمته وعنايته وفضله ما لا مطمح لاحد في ادراكه وفيه . فيوجب ذلك له محبة وحياء . مجاملته على الشكر للحق تعالى بشهود النعم منه وحسن الادب معه . فإذا رأى نفسه على طاعة فرح بئنة ربه عليه بها من غير استحقاق ولا وسيلة . وكَم من شخص لم يعطها ! وليستعمل حينئذ حسن الادب في تحمينا ونفي الافات عنها واخلاصه فيها لربه عز وجل .

فيكون حينئذ بهذه الرؤية والادب افضل ممن استغرق اوقاته في الطاعات وانواع العبادات مع فقدان ذلك . وكذلك ان رأى نفسه مجال نعمة من صحة بدن او نيل رزق - وان قل - فليفرح بذلك وليشكر ربه عليه لعلمه انه لا يستاهل ذلك ولا يليق به . وليستعمل حينئذ حسن الادب في الاستعانة بها<sup>(١)</sup> على طاعة ربه عز وجل ولا يستملها<sup>(٢)</sup> في معصيته . وكَم من شخص مبتلى بمرض او فقر يتنى ذلك ولا يجده !

وكذلك ان ابتلي بفقر او اصاب بمرض او مصيبة من مصائب الدنيا فليفرح بذلك لانه<sup>(٣)</sup> سلك به<sup>(٤)</sup> ملك الاولياء والصالحين . ويفرح بئنة ربه عز وجل في ان لم تكن اكثر من ذلك كما ابتلي<sup>(٥)</sup> طوايف<sup>(٦)</sup> من الناس . وليستعمل حينئذ حسن الادب في الصبر وانرضى ونفى الجزع والشكوى والدعاء الى الله تعالى في سعة الرزق وكشف الضر وسؤال العافية في الدين والدنيا والآخرة . وان امكنه السبب لا يكتب ما يغيبه والتطبب بغيره من دايه<sup>(٧)</sup> فليعمل ذلك فهو من حسن الادب . ويشكر الله تعالى على تمكنه من ذلك واذنه له فيه .

وكذلك ان ابتلي بذنب او غفلة او سوء ادب فلا يغفل عن اللطف وخفي المنة بذلك . فقد يكون ذلك سببا لحُوفه ونفي عجه والتجايه الى ربه كما ورد في الخبر في قوله له : لو لم تذنبوا حُشيت عليكم ما هو اشد من ذلك

(١) ١ - جا || (٢) ١ : يستعمله || (٣) ر : فانه || (٤) ١ : جا || (٥) ف : في قوله || (٦) ١ : طائفة || (٧) ١ : ذلك || (٨) ١ - في قوله

العجب العجب . وكم من شخص مرتكب لكباير<sup>(١)</sup> مستحل لها فرح يبا .  
 وليستعمل حينئذ حسن الادب في المبادرة الى التوبة وتذكر الحرف وكثرة  
 الاستغفار والدعاء . والبكاء . وكذلك ان كان على مذهب امام من ائمة الدين  
 مجمع<sup>(٢)</sup> على امامته وهو يجد في الحال من يأخذه<sup>(٣)</sup> عنه ممن تفقه فيه من اهل الدين  
 وقد اخذه عن شيوخه وشيوخه عن شيوخهم الى ان يتسبي الى ذلك الامام . فليفرح  
 بذلك وليشكر الله عليه . وكم من شخص قد<sup>(٤)</sup> قلد مبتدعا او ابتدع هو من  
 تلقاه نفسه فهلك بذلك . وليستعمل حسن الادب معه في توقيره واتباعه في كل  
 ورد وحذر الا ان رآه في مذهب<sup>(٥)</sup> غيره من الائمة المجمع على امامتهم ما  
 يتدضي<sup>(٦)</sup> احتياطا ان قوى عليه او يتخفي<sup>(٧)</sup> رخصة ان احتاج اليها ولم يكن في  
 مذهب امامه انكار على من فعل ذلك فليغله ولا يسقطه ذلك عن درجة الادب .  
 وكذلك ان ظفر بشيخ من شيخ الصوفية سالك سبيل السنة فليفرح بذلك  
 وليشكر الله عليه . وكم من شخص لبت به ايدي الضالين المتدعين فهلك  
 بذلك . وليستعمل حينئذ حسن الادب في الانقياد له في اوامره وترك مخالفته .  
 وان لم يكن شيئا من اسراره وان لم ينتقل عنه الى غيره .  
 وكذلك ان كان له صاحب او اخ يعلم معه دينه ويجد معه مرافق في  
 دنياه - ويدخل في هذا الزوج والزوجة - فليفرح بذلك وليشكر الله عليه .  
 وكم من شخص مبتلى بعاحب ينجس محمد دينه ودنياه ولا يجد انفكاكا عنه .  
 وليستعمل حينئذ<sup>(٨)</sup> حسن الادب في القيام بحق<sup>(٩)</sup> صحبته والوفاء بعقد<sup>(١٠)</sup> اخوته .  
 وكذلك ان اقيم في سبب يجد منه كفايته فليفرح بذلك وليشكر الله .  
 وكم من شخص مبتلى بالاتباع الى الناس وعاجز<sup>(١١)</sup> عن النسب غير راض ولا  
 صابر . وليستعمل حينئذ حسن الادب في نصح المسلمين بذلك وترك النش  
 واجتناب جميع مناهي الشرع التي يتعرض لها بسبب ذلك . وان كان في عمل  
 من اعمال البر كتعليم القرآن وغيره<sup>(١٢)</sup> فليحسب مع ذلك نوابه وليترفق في

(١) ر : للكباير (٢) ق : مجتمع (٣) ر : ياخذ (٤) ف : - قد  
 (٥) ف ر س : مذاهب (٦) ق : نفتني (٧) ا : - يقتني (٨) ر : - حينئذ  
 (٩) س : بمس ؛ ا : - بحق (١٠) س : بحق ؛ ا : - بعقد (١١) ق : او عاجز ؛  
 ر : او عاجز (١٢) ف ق ر س : او غيره

تعليمه ما أمكنه ولا يحفر على متعلم ولا يظلمه . وإبراقب ربه في ذلك .  
وكذلك ان سمع بتل هذه النصيحة او رآها مكتوبة فليشكر ربه على  
ذلك وليفرح بها . وكل من شخص مصعوب بانفسه والسر او متنصح ولا  
يجد ناصحا . وليستعمل حينئذ حسن الادب في امتثالها والوقوف على حدودها  
وبذلها لاهلها . وملاك ذلك صدق الاقتدار الى الله تعالى والضراعة اليه في ان  
يوفقه لذلك ويبيته عليه . فمن اعطى ذلك فليفرح به <sup>(١)</sup> وليشكر الله تعالى عليه .  
وكل من شخص مبتلى برؤية نفسه واعتماده على عقله وحيثه <sup>(٢)</sup> ! وليستعمل  
حينئذ حسن الادب في اتهام نفسه في تصحيح الاقتدار الذي ذكرناه .  
وهذا الذي ذكرناه من اوله الى آخره داخل في معنى ما ورد في الخبر  
الصحیح <sup>(٣)</sup> من قوله عليه السلام : انظروا الى ما هو اسفل منكم ولا تنظروا  
الى من هو فوقكم فإنه اجدر الا تردوا نعمة الله عليكم . وبالله التوفيق لا  
رب غيره ولا معبود سواه .

### [ الرسالة السادسة عشرة ]

جواب <sup>(٤)</sup> ستة طرق الصوفية هل يصح ذلك بالكتب المرووعة فيه او لا بد من  
الشيخ - وفيه ذكر الطريق الموصل الى الله <sup>(٥)</sup>

باسم الله الرحمن الرحيم . صلى الله على سيدنا محمد وآله <sup>(٦)</sup> من محمد بن عباد  
لعن الله له الى اخي ابراهيم الشاطبي وحل الله تعالى حفظه واجزل من خير  
الدارين حفظه . سلام عليكم ورحمة الله وبركاته <sup>(٧)</sup> . اما بعد <sup>(٨)</sup> فقد بلغني كتابكم  
وتعرفت منه ما طالبت . وقد تصفحت كل واحد من الكتابين اللذين بستم  
بها الى سيدي ابي العباس القباب <sup>(٩)</sup> وعلت مضمونها . ولا يمكنني <sup>(١٠)</sup> ان اكلم  
على جميع فصولها بتصحيح او ابطال لان الكلام فيها قد طال وتشمب وذهب

(١) ف ق ر ر : بذلك || (٢) ر س : وحده ر س : وحشته || (٣) س : في الخبر الصحيح ||  
(٤) س ر ج : وله ايضا رضي الله عنه جواب سزال وهو : طريق الصوفية هل يصح  
بالكتب ام لا . وفيه ذكر الطريق الموصلة اليه || (٥) ق ر س : الموصل اليه || (٦) إ :  
- باسم . . . وآله || (٧) [ كذا في إ : ر ] : إ ف ق ر : - باسم الله . . . وبركاته ||  
(٨) إ ف ق ر : اخذته وحده . اما بعد || (٩) ف ق ر س : - الى القباب ||  
(١٠) س : ولا يسني ||

كل مذهب وانا في غاية العجز عن ذلك. ولا يمكنني ايضاً ان لا اتكلم بشي.  
في هذا الامر وان كان ذلك هو الاوجب عليّ لما لزمني من حق سؤالك .  
فرايت ان اقتصر على ان اذكر لكم ما عندي في امر الشيخ وما ظهر لي من  
بداية السلوك على حسب<sup>١</sup> الايجاز والاختصار ليكون ذلك اقرب الى حصول  
الفايدة الناجزة لمن وفقه الله تعالى ها . فان استحتم منا هذا القرض فيها  
ونست والا فليستنا منكم التأس الحاذرة واعتماد الصفع الجليل عما يقع منا  
من التقصير . والله تعالى ولي التوفيق لنا ولكم الى ما يحبه ورضاه .  
الذي اراه ان الشيخ في سلوك طريق التصوف على اجلة امر لازمه لا  
يسع احد<sup>٢</sup> انكاره . وكان هذا من الامور الضرورية في مجرى العادة. لكن  
الشيخ المرجوع اليه في السلوك ينقسم الى قسمين : شيخ تعليم وتربية وشيخ  
تعليم بلا تربية .

شيخ التربية ليس بضروري لكل سالك وانا محتاج اليه منهم من فيه  
بلادة ذهن واستعصاء نفس. واما من كان وافر العقل منقاد النفس فليس بلامم  
في حقه وتبيده به من باب الاولى . واما شيخ التعليم فهو لازم لكل سالك.  
اما<sup>٣</sup> كون شيخ التربية لازماً لمن ذكرناه من السالكين فظاهر لان حجب  
انفسهم كثيفة جدا ولا يستقل برفعها<sup>٤</sup> واماطها الا الشيخ المرابي. وفيهم يتحقق  
اكثر ما ذكر مشروطوا الشيخ من اصحاب المناظرة والزوم حُصومهم وهم يترق  
من به علل مزمنة وادوا. مفضلة من مرض الابدان فانهم لا بحاجة يحتاجون الى  
طبيب ماهر يعالج عليهم بالادوية القاهرة. واما عدم لزوم الشيخ المرابي لمن كان  
وافر العقل منقاد النفس فلأن وفور عقله وانقياد نفسه بنيانه عنه . فيستقيم له  
من العسل بما يلقى اليه شيخ التعليم ما لا يستقيم لغيره . وهو واحل باذن الله  
تعالى ولا يناف عليه ضرر يقع له في طريق السلوك اذا قصد من وجهه واده  
من بابه على ما سنذكره ان شاء الله تعالى الا انه قد<sup>٥</sup> لا يكمل كما يكمل  
من تعبد بالشيخ المرابي لان النفس ابدا كثيفة الحجاب عظيمة الاشرار فلا بد  
من بقاء شي. من الرعونات فيها . ولا يزول ذلك عنها بالكلية الا بالانقياد

(١) س : سبيل ؛ خ : حسب || (٢) ر : احد || (٣) س : خ : فاما || (٤) س :  
بدونها ؛ خ : برفنها || (٥) ر : س : - قد ؛ س : خ : قد

لغيره والدخول تحت الحكم والقهر . ولهذا قلنا انه من باب الاولى . فان تقيده  
به لزمه من الاحكام التي تنترزم<sup>(١)</sup> مع الشيخ المريني ما لزم الاخر .  
واعتماد شيخ التربية هو طريق الاية المتأخرين من الصوفية واعتماد شيخ  
التعليم هو طريق الاولين منهم . ويظهر هذا من كتب كثير من مصنفهم  
كأخبار المعاصي واي طالب انكفي وغيرهما من قبل انهم لم ينصوا على شيخ  
التربية في كتبهم على الوجه الذي ذكره ائمة المتأخرين مع انهم ذكروا اصول علوم  
انقوم وفروعها وسوابقها ولواحقها لاجل الشيخ ابو طالب . فعدم ذكرهم له دليل  
على عدم شرطيته ولزومه في طريق السلوك .

وهذه هي الطريق السابقة التي اتبجها اكثر السالكين وهي اشبه بخال  
السلف الاقدمين اذ لم ينقل عنهم انهم اتخذوا شيخ التربية وتبديوا بهم والتمروا  
معهم ما يلزمه التلامذة مع الشيوخ المرينيين . وانما كان عالم اقتباس العلوم  
واستصلاح الاحوال بطريق الصعبة والمواخاة بعضهم ببعض<sup>(٢)</sup> . ويحصل لهم<sup>(٣)</sup>  
بسبب التلاقي والتراور مزيد عظيم يجدون اثره في بواطنهم وظواهرهم ولذلك  
جالوا في البلاد وقصدوا الى لقاء الاولياء والعلماء والعباد .

واما كتب اهل التصوف فهي راجعة الى شيخ التعليم لان الاستفادة منها  
لا تصح الا باستقادة الناظر فيها ان مؤلفها<sup>(٤)</sup> من اهل العلم والمعرفة ومن يصح  
الاعتداء به . ولا يحصل له هذا الاعتقاد الا من قبل شيخ متمد عليه عنده او  
من طريق يشق به . فان كان ما يستنبذه منها بينا موافقا لظاهر الشرع موافقة  
بينه اكتفى بذلك والا فلا بد له من مراجعة شيخ بينه له فالشيخ اذا لا  
بد منه كما تقدم . والظاهر ان شيخ التربية في هذه الازمنة متعذر ووجوده  
اغز من الكبريت الاحمر بل وكذلك ايضا شيخ التعليم لان كثيرا ممن يشار  
اليه ويعتمد عليه من المنتسبين الى هذا الطريق لم يتصور معنى التصوف ولم يعثر  
له على حقيقة فضلا عما<sup>(٥)</sup> وراه ذلك . ولا ادري اى المصيتين اعظم فقد  
الشيخ التحقق<sup>(٦)</sup> او عدم التأييد الصادق فان الله وانما اليه راجعون .

(١) في من : تنترم ؛ (٢) تنترم ؛ (٣) من : لبعض || (٤) ر :  
- هم || (٥) ر : مؤلفها || (٦) من : المحقق ||

فان قيل<sup>١</sup> : كيف<sup>٢</sup> يصنع مع هذا من اراد سلوك طريق التصوف : هل يشغل بطلب الشيخ او لا يشغل بطلبه ويبقى منتظرا له وفي كل واحد من اتقنين هل يشغل نفسه بعمل من اعمال اهل السلوك او لا .

فاقول : الاشتغال بطلب الشيخ لا وجه له سواء كان معه عمل او لم يكن لان الشيخ من منح الله تعالى وهداياه<sup>٣</sup> للعبد المرید اذا صدقت همته في السلوك وبذل فيه جهده واستنفذ جميع ما عنده قل او جل . ولاجل هذا يقيضه الله تعالى له على افضل حال سالما من البدع والضلال فيأمن بذلك المرید مما يقع فيه كل من اعتد الشيخ بالطلب والتفتيش من الافات السابقة واللاحقة .

واما انتظار الشيخ من غير اشتغال بعمل فلا وجه له ايضا لان ذلك بظانته وتضيع وسوء ادب في المعاملة . فلم يبق الا التمس الرابع وهو الاشتغال بالعمل مع انتظار الشيخ . وسيله الى ذلك ان يصح قصده بمرعاة<sup>٤</sup> صدقه مع الله تعالى . فمن اراد ان يكون الله معه فليترجم الخدق فان الله مع الصادقين . وذلك بان يكلف نفسه ويحلها على العمل بتقتضى حال التصوف من البراءة من الدعوى والعكوف بالقلب<sup>٥</sup> على باب المولى وحسن الظن وصدق الرجا والتوقوف بين يدي الله تعالى على قدم الهية والحيا . فباتزامه هذه الاشياء . وحمل نفسه عليها يستنجز من الله تعالى الموعود ويصل الى المرغوب والتقصود .

وايظن المسترشد ان حال التصوف اثره من الله تعالى وتخصيص بعض عبادته وعبادة بهم لا يفتح بابها ولا يرفع حجابها الا لمن صدق في افتقاره اليه<sup>٦</sup> وتحقق في اعتماده عليه<sup>٧</sup> . ولهذا كانوا منفردين بنجاههم عن اشكالهم لا مطمع لغيرهم في الاحاطة بكنه امرهم كما قال المشايخ : الصوفية اهل بيت واحد لا يدخل فيه غيرهم . وذلك ان الله تعالى لما اراد ان يكون له اهلون من خلقه - ومعنى ذلك ان يكونوا به وله تحمقا ووجودا - قذف في قلوبهم الايمان وكتبه فيها وايدهم بروح منه وكل ذلك من غير تقدم وسيلة ولا سببية منهم فلما من عليهم بذلك واشهدهم تلك المنة فتح لهم حينئذ باب اللجا والافتقار اليه ورأوا انفسهم بعين العجز وقلة الحيلة وغاية الضعف والفاقة . فلما فتح لهم هذا الباب

(١) ف خ : فان قلت || (٢) ف رس : فكيف || (٣) ١ : وهدايته || (٤) ١ :  
لمراعاة || (٥) ١ : - بالقلب || (٦) ١ : - اليه || (٧) ١ : - عليه ||

تلقاهم منه بأنواع التحف والكرامات والالطاف والمِنَّن تحقياً لوعده في كفاية عباده المنتقن إليه واللايذنب نجابه<sup>(١)</sup>. فازدادت اذ ذلك انوار ايمانهم وتضاعفت والحق تملى بصرفهم في احوالهم واعمالهم على حسب ما يليق لهم من الانوار وما ينجلي لقلوبهم من الاسرار. فلم يزل هذا داهم وملازمة باب الله تعالى دينهم الى ان وصلوا الى مقام الاحسان وهناك تراهى لهم محض التوحيد وتحققوا بمخالص التفريد<sup>(٢)</sup> فاحت<sup>(٣)</sup> اذ ذلك رسوم بشريتهم وبطلت احكام آياتهم وعند وجود الميان قبيت<sup>(٤)</sup> الاعيان: حوتل جاء الحق: وذهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً<sup>(٥)</sup>. وهذه هي الغاية التي هي مطمح نظر السالكين وبذلك يتحقق لهم اخلاص عبوديتهم لربهم ويتخلصون من رؤية اخلاصهم . ولا مطلب لهم سوى هذا . ويستوى في هذا مجذوبهم وسالكهم الا ان المجذوبين اوصلهم الى هذا المقام في اقرب زمان من غير معازت ولا تعب والسالكون على عكس هذا. وجميعهم لم يخلفهم الله تعالى من وجود كلالته ورعايته في احوالهم كلها من بداية ونهاية. فكانوا لذلك منفطين لا فاعلين كما قيل : الصوفية اطفال في حجر احن<sup>(٦)</sup>.

فانتم ترون هذه الحال كيف اختصت بتولي احن سبحانه ان اختصه بها من غير ان يكله الى طلب او سعي يعتمد به نفسه. فالسالك فذا الطريق يذوق له ان يسلكه على هذا النحو . ويتخذ مثلاً حاله في ما فيه من حقة طريق التصوف وشرف قدر من اتصف به عبرة يتوصل بها الى منازلته والتحقق به . ولا شك انه يتحقق ضرورة فيه لذلك وتعلقه له<sup>(٧)</sup> . ولولا ذلك لم يطلبه ولم يحرص على التوصل اليه اذ لا يتصور طلب شيء لا يتعقل . وفيه له وتعلقه له

(١) ف : ق : نجابه | (٢) ق : ر : التجريد | (٣) ر : س : فاحت | (٤) س : قنت ؛  
 خ : قنت ؛ (٥) قرآن : ١٧ : ٨٣ | (٦) ف ط : وجدت هنا في الاصل المنسوخ من ما  
 نصه : « وجد للسؤلف رضي الله عنه سؤال وجواب في هذا المحل : « فان قيل هذا جبر  
 محض والجبر باطل فقول : التمييز بالجبر ما هنا قائم في حق هذا المقام لان مفهوم الجبر لا  
 يتصور الا في عالم الحجاب والفرق حيث يتصور وجود الاخبار والمجبور عليه وما به يقع الجبر .  
 والتعددات كلها اوهام وخيالات عند ارباب الكشف والشهود . واخير في هذا العالم باطل  
 قطعاً لان لسان الشرع اثبت الاختيار والنكس للعبد وعليه يقع الثواب والعقاب . واما في  
 حضرة الجمع وشهود الاحدية فلا يتصور وجود الجبر . انتهى . | (٧) س : وتعلقه به ؛  
 خ : وتعلقه له |

ليس من تلقاء نفسه بل هو محمول فيه بواسطة عقله المهيأ لذلك. فاذا نظر الى هذا علم ان الله تعالى عليه في هذا التصور والتفكير تماثلًا<sup>(١)</sup> : وجدان العقل وتبؤوه لا يدرك هذا الشيء النفس ونفس التصور والادراك. وجميع ذلك حاصل نه من غير حول منه ولا قوة ولا ثبوت اهلية. وكل من شخص لم يرزق واحدة من هذه الثلاث<sup>(٢)</sup> فضلًا عن مجرئها . فاذا احاط علما بما ذكرناه كان لله تعالى عليه نعمة رابعة وهي اكبر هذه النعم واجلها : معرفته بان لا مدخل<sup>(٣)</sup> له في شيء منها . فهذه اريم من النعم . فاذا كانت على ذكر من البعد وتيقظ لها وقصد الى نيل ما تصوره وحصوله فاول ما يتبادر الى ذهنه رؤية عجزه وفقره وعدم قوته وحيلته وان المني بذلك والقادر عليه مولاه عز وجل وانه لا يسعه في التوسل<sup>(٤)</sup> الى ذلك والظفر بما هنالك الا تادبه بين يديه وفراره من نفسه اليه واعتياده في ما هو بصدهه عليه وعند ذلك يكفيه كل مؤنة ويبون عليه كل صعب وييسر عليه كل عسير ويكون<sup>(٥)</sup> نه في هذا الشهود والنظر مجال للمعب<sup>(٦)</sup> بحيث يحمله على ان لا يتحرك طلب<sup>(٧)</sup> ولا سبب بتخير منه . فان دام على التيقظ في هذا فقد وصل الى مقام ينتظم له كل مقام وحصل على مرام يستحق في جنبه كل مرام. وان لم يحصل نه هذا التبادر بل اترجع في الحال الى طلب سبب يصل به غافلًا عن النعم عليه بالنعم المذكورة ابتداء من غير استحقاق وغير ذاكر له كانت مصيئته بذلك اعظم من مديئته بعدم نيل مطلبه وبوجود تعب في الطلب وبضيق<sup>(٨)</sup> صدره في التعب<sup>(٩)</sup> . فيكون حينئذ رجوعه الى تصحيح ذلك اولى به. وهذه هي الانابة<sup>(١٠)</sup> التي هي مقدمة الهداية . وانا حرموا الوصول لتخصييم الاصول. وهذه كلها اعمال قلبية ينبغي ان يقدمها المرید<sup>(١١)</sup> بين يدي سلوكه ويجعلها عمدته في امره كله. ثم بعد هذا عليه ان يفر عن مواضع الفتن والشور ويعتزل مجانس العامة والجهور ويقطع عن نفسه العلايق الظاهرة التي تدعوه الى ارتكاب الاثم والفجور .

وآكد ذلك كل سبب يقضي وجود رياسة او تقدم كولاية حكم او

(١) ١ : ثلاثة || ٢ : ١ : الثلاثة || ٣ : ١ : مثل || ٤ : ١ : التوصل || ٥ : ١ : -  
 نه || ٦ : ١ : تلبذ || ٧ : ١ : طلب || ٨ : ١ : وضيق || ٩ : ١ : رس : بالنسب ||  
 (١٠) رس : وهذا في الانابة ؛ وهذه هي الانابة || (١١) ١ : الانسان ||



تدريس علم او غير ذلك . فان ذلك كله مضاد للسلوك وهو من القواطع العظيمة . وليجنب النظر في العلوم والرسوم التي اكب الناس عليها بعد تحصيل ما يحتاج اليه منها في خاصته فان ذلك اعظم حجاب له عن مقصوده . ولذلك لا تكاد تجد احدا له عناية بالعلوم الظاهرة وتمرن فيها وشدة ممارسة لها حضي بشيء من حقائق علوم القوم الا من سلك به طريق الجذب . بل يعز فيهم الايمان بطريقتهم حتى توهم كثير منهم المباينة بين الظاهر والباطن ومخافة الشريعة للحقيقة<sup>(١)</sup> وحملهم هذا التوهم على ان تنكروا على الصوفية امورا خارجة عن اساليب علومهم ومقتضيات رسومهم وامتحن كثير من المشايخ على ايديهم ونسبهم الى الكفر والزندقة واتواع الضلال والبدعة .

فمن مهبات السالك ان يفر من هولا . فراره من الاسد ولا يشتغل من علومهم الا بما يخصه في نفسه في عباداته<sup>(٢)</sup> ومعاملاته ولبدع<sup>(٣)</sup> ما سوى ذلك . ثم بعد هذا يمدد الى عمل واحد مثلا من اعمال اهل السلوك بما يتعين عليه القيام به وكان قد حصل له علمه من قبل ولو لم يكن الا توبة عن معصية او تورا عن شبهة او جمع هم<sup>(٤)</sup> من تفرقة او غير ذلك من اعمال ظاهرة او اعمال باطنة . ويبادر الى ايقاعه مخافة فوته ولا يرتقب لذلك وقتا ذنيا . ومعلوم انه لا يعوزه من ذلك الكثير فضلا عن العمل الواحد ثم يشتغل فيما فضل من اوقاته عن ذلك بالبحث عن اخلاق السلف واحوالهم مع الله تعالى في اقامة عبوديته واخلاص مساعيهم له<sup>(٥)</sup>

وليواذب<sup>(٦)</sup> على مطالعة كتب التصوف<sup>(٧)</sup> ليطنح بذلك على مقاصدهم وحقايق علومهم وليحصل له تمرن بذلك وانس به ويذول عنه النفور الذي يصيب اكثر الناس عند مطالعة بعض كلامهم لا سيما لمن الف العلوم الظاهرة العقلية والنقلية كما ذكرناه . وذلك بعد ان يقدم الاستخارة على سئها ويلجا الى الله تعالى في ان يفتح عليه باب الفهم فيها ويستعين على ذلك بشاركة من<sup>(٨)</sup> له عقل تم ومحنة صادقة في طريق القوم . فليشتغل المرید بما ذكرناه ولا يصدنه عن ذلك عدم

(١) ق: والحقيقة || (٢) ا: عبادته || (٣) رس: وبدع || (٤) س: خ: منه ||  
 (٥) ر: - له || (٦) ا: وليواذب || (٧) ف ق: رس: الصوفية || (٨) س: ذلك: بن؛  
 خ: بشاركة من ||

وجدانه للشيخ الذي يراجه في جزئيات سلوكه. ويتحقق ان ما يحصل له من نتائج هذه البداية مزيد عظيم لا ينبغي ان يستحقه بل ينتبطه<sup>(١)</sup> ويشد يد الضنين عليه. وذلك من شكر هذه النعمة المتقضي لوجود المزيد منها.

فاذا قام البمد بهذا كله على ما ينبغي له مستعينا بالله تعالى ومتوكلا عليه ومصححا تقواه له وعاملا بما امره به فقد حصل على اعظم الرجاء في ان يعلمه الله تعالى ما جهله مما يحتاج اليه في سلوكه تحقيقا لوعده في قوله عز وجل<sup>(٢)</sup> : « واتقوا الله ويبضكم الله »<sup>(٣)</sup> وفي قوله عز وجل : « يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يحبل لكم فرقانا »<sup>(٤)</sup> وفي قوله تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا »<sup>(٥)</sup> وفي قوله عز اسمه : « ومن يتق الله يحبل له مخرجا »<sup>(٦)</sup>. وعند ذلك تترادف عليه انواع المزيد ويستمر في سلوكه على منهج<sup>(٧)</sup> شديد ويبعث الله تعالى اليه من الهداة المرشدين من تسكن اليه نفسه ويطمئن به قلبه. وقد يقضى الله تعالى له في اثناء ذلك شيئا ربانيا يرقيه يهتبه في اسرع وقت وقد يفنيه عنه<sup>(٨)</sup> ولا يحوجه الى احد. وليس على المرید الا تصحيح نيته مع الله تعالى وتحسين ظنه به. فاذا هو قد وصل بل لا مدخل له في هذا على التحقيق .

وبالجملة كل من قصد الى سلوك الطريق وجعل مقصد امره ما ذكرناه من الاعمال القلبية والبدنية فعلا وتركها فهو من المهتدين اليه لا محالة ان كان ممن اهل له ومن وفق لهذه الامور فهو من المؤهلين له<sup>(٩)</sup>. فان الامر المتفق عليه عند الطارفين ان لا وصول الى الله الا بالله<sup>(١٠)</sup> ولا حجاب للبمد عن الله الا نفسه. والنفس لا تجاهد بانفس وانما تجاهد النفس بالله. فاذا جوهدت النفس بالله لم يتصور في طريق السلوك قاطع ولا مانع لوجود حفظ الله وكلايته وتأنيده للمرید السالك بما شاء. وكيف شاء. ابى الله ان يرزق عبده المؤمن الا من حيث لا يعلم. ولا تزال حجب نفسه الظلمانية والنورانية ترتفع وترزق شيئا فشيئا حتى ياتيه اليقين .

(١) ف ق ر س : ينتبط به || (٢) ف ق ر س : عن من قابل || (٣) قرآن : ٢ : ٢٨٢ ||  
 (٤) قرآن : ٢٩ : ٨ || (٥) قرآن : ٢٩ : ٢٩ || (٦) قرآن : ٢ : ٦٥ || (٧) س خ :  
 منهاج || (٨) ١ - - جت... عنه || (٩) ر - : له || (١٠) س : الا به ||

فهذا هو مبدا طريق السالك الى منازلة حال التصوف ولا نهاية له الا التحقق<sup>(١)</sup> بما تخلق<sup>(٢)</sup> به من المعاني التوحيدية : « وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. »<sup>(٣)</sup> بل ليس له غاية ينتهي اليها اذ له في كل حال سلوك ووصول وعليه في كل حين تحمل ثم له بعده تحمل وتقبل على حسب ما يتزله من المنازل ويحمل فيه من المواطن . وليس في طريق الله تعالى مفازة ولا متاهة كما توهمه اصحاب المناظرة بل يكون له في كل منزل يتزله دار وقرار ويتأني له في كل حل<sup>(٤)</sup> وترحال اعوان وانصار . وانما تكون المفازات والمناهات في اقامة اليد على المروفات ومعاداته حين يجد طعم نفسه ويعتمد على عقله وحده ويتبين له مصداق هذا عند انكشاف الخطاء ونعوذ بالله من سوء القضاء .

فاذا تحقق المرید هذه الجملة التي ذكرناها لم يتبب سلوك هذا الطريق ولم يستعره واستقام له السير فيه بقرّة عين وانسراح صدر ولم يتعب نفسه ولا عقله بالنظر في ما ذكره<sup>(٥)</sup> اصحاب المناظرة من امر غير واحد . فان ذلك مما يشوشه ويدهشه ويوجب له التقاعد والتكاسل عن الاخذ في هذا الطريق وينسد عنه باب السلوك بالكلية . ولو دفع الانسان الى تصحيح اكثر تلك المعاني وكون البعد مأمورا بتراعتها والقيام بمقتضى حقايقها بالادلة الشرعية على طريقة علماء الظاهر ربما لم يحصل له وفاء . بذلك . كيف والامر بحمد الله<sup>(٦)</sup> اقرب من هذا كله : لان الله تعالى بعث النبا رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم باخنيفة السحرة ولم يجعل علينا في الدين من حرج واي حرج اعظم من معاناة السلوك على حال ما الناس عليه من التفرق والاختلاف وعدم الهداة المرشدين وغاية ما طلب من العبد امر واحد وهو اخلاص انبودية لله عز وجل لا مانع للعبد من اقامتها في مقاماتها الا هواء الشبع<sup>(٧)</sup> وهوى كل احد ظاهر له اذ هو حقيقة نشأته ومجربول خلقته وكيف يخفي على الانسان حاله اذا كان منصفاً من نفسه ناصحاً لربه عاملاً في صلاح قلبه

(١) ق : التحقيق || (٢) س خ : تحقق || (٣) قرآن : ٦٢ : || (٤) ؛ : حال

(٥) ؛ : ذكر || (٦) ر : + تعالى || (٧) س خ : المنبر

فاذا استند المرید مخالفة نفسه في كل ما تدعوه اليه مما لا يخاف ضرره في عقله وجسه والترم عدم التسك بكل ما يظهر له فيما يرجع الى عقده<sup>(١)</sup> ونفسه<sup>(٢)</sup> اي افة تصيه . بل له في ذلك اعظم الفوائد . وغاية ما يعرض<sup>(٣)</sup> له من الافات التي يتوهمها المرید في مخالفة نفسه ان تدعوه الى نوع من الطاعات ولم يظهر له وجود حثها فيه فيحانها مع ذلك فتقوته تلك الطاعة . وكذلك في الترامه عدم التسك بما يدركه عقله اذا ظهرت له حقيقة من الحقائق بزعمه فيتسامى عنها ويضرب عنها حثها ولا ضرر عليه في جميع ذلك بل هو سالك انتيج<sup>(٤)</sup> المسالك وانهد ابدا شأنه العجز والتصور وتو بلع في العلم والمسل كل مبلغ ويكون للمرید في اعتماده هذه المخالفة التي ذكرناها شغل شاغل يمتصه من سلوك بنيتات انطريق والانحراف عن جادة التحقيق والتعرض للاخطار والاستهداف لانواع الخثار . فلقد ضل ضلالا بعيدا من سخت نفسه بالوصول دون الصيام او سمحت بالصيام على الدوام دون تركه في بعض الايام . ومن رضي باخراج جميع ما له دون امساك بعضه ومن طاب نفسا بالانحياز الى قنن الجبال والتضع في المنفازات دون اعتداله في بيته مع وجود السلامة فيه . وهل هذا كله وما اشبهه الا من الشبهة الخفية التي تصعب معالجتها وتتقضي وجود الاوقات الدينية والدنياوية موافقتها . ولو وقف على حدود الشرع وسلك سبيل التقوى والورع لكان خيرا له ولا شبهة له في ذلك البته ولذلك يشد على النفس مراعات الاوساط وتشره الى احد الطرفين من تفریط او افراط . وباترام الصبد للصدق<sup>(٥)</sup> في احواله كلها يحفظه الله تعالى ويؤيده ويحميه من انهالك ويسدده ويقيض له من المشايخ المحققين من تقرب به عينه فعلى العبد البداية ومن الله تعالى التام والنهاية . والله الامر من قبل ومن بعد .

فهذا ما ظهر لي في المسئلة التي اثرت الكلام فيها واني لأعظم اني في ذلك متكلف وسيء الادب وآخذ في ما لا يعني<sup>(٦)</sup> ولكنني استغفر الله تعالى واسأله التجاوز والعفو فهو اهل ذلك ووليّه وهو حسبي في ذلك ونعم الوكيل .

(١) س خ : عقد || ٢) س خ : وجه . كذا || ٣) ف س : يفرض ؛ س خ :

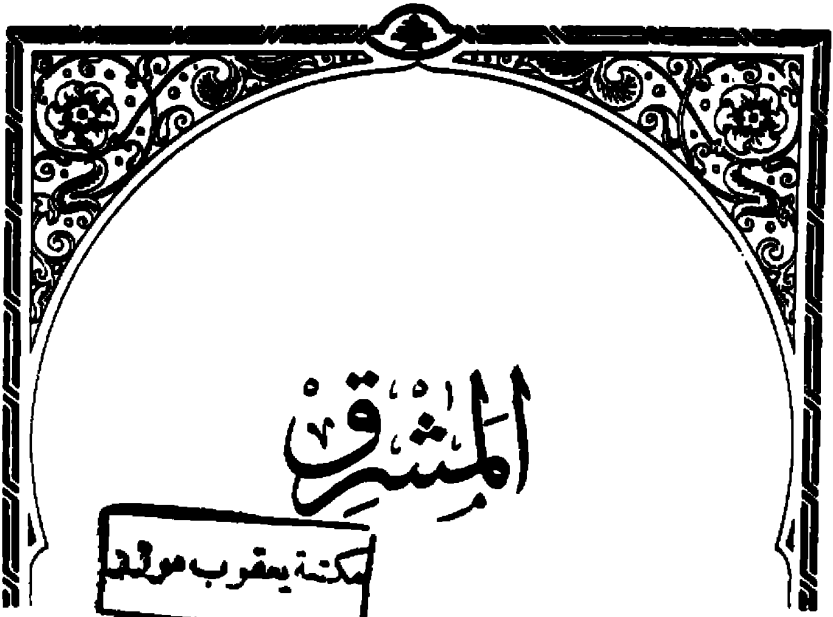
يرض || ٤) ف ق س : - له || ٥) س خ : انجح || ٦) س خ : الصدق ||

(٧) ر : بعينه ||

ونسأله جل وعلا ان يرينا الحق ويرزقنا اتباعه ويرينا الباطل باطلا ويمينا  
على اجتنابه . وصلى الله على سيدنا<sup>١</sup> محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً<sup>٢</sup> .



(١) ق ر س : + ومولانا || (٣) ١ : [ يقرأ هنا بخط مختلف ، ولعمرة خط السلطان ]  
ان الذي وجهت وجهي له هو الذي خلفت في اهلي : لا يخفى عليه حالهم ساعة وفضله اوسع  
من فضلي ؛ ف : + كثير اثير الى يوم الدين؛ ق : + انتهى واخذته . . . ونعم انوكيل  
انتهت الرسائل الصغرى ، تلوها الرسائل الكبرى ان شاء الله ؛ ر : + انتهى كتاب الرسائل  
الصغرى للامام الاوحد الشيخ العارف بالله سيدي محمد . . . بن عباد . . . على يد . . . عبد  
الرحمان بن ابي القاسم بن ابي علي بن احمد اجابري ثم المصلي نسا المانكي مذهباً . . .  
وكان الفراغ من نسخه ضحوة يوم الجمعة التاسع عشر من شهر شوال الذي من عام  
اثنين والفسنة [١٥٩٣ م] واخذته . . . ؛ س : انتهت الرسائل الصغرى بحمد الله . . .  
وكان الفراغ منها ضحوة السبت سابع ربيع الثاني عام خمسة وستين ومائتين والثاني [١٨٧٨ م]  
على يد . . . محمد بن الطالب بن محمد ابن سودة . . . ||



آذار - ليلان ١٩٥٥

السنة التاسعة والاربعون

## من الرسائل الصغرى للشيخ ابن عباد الرندي

نشرها الاب بولس نوبا البرومي

عُرف الشيخ الصوفي ابو مبدالله محمد بن عباد الذنزي الحلبي الرندي (٧٣٣ - ٧٩٢ هـ / ١٣٣٢-١٣٩٠ م) خاصة « بالتبيه » الذي وضعه على « حكم » ابن عطا. الله السكندري (٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م) ، ذلك التبيه الذي قال عنه الشيخ احمد زروق (٨٩٩ هـ / ١٤٩٤ م) أنه « بستان الفن وخزانة أحكامه وجامع لبه ، لا يكفي غيره عنه ويكفي هو عن غيره » وان كل من كتب على هذا الكتاب (= الحكم) شيئاً ممن لقيناه او سمعنا به فانا هو دونه في القصد والتحقيق (...). وما انا في كل ما اكتهه الا خلف ركابه وسائل محدود اليد اليه خلف ابوابه .<sup>(١)</sup>

(١) من « سلوة الانفاس » للكتاني ج ٢ ص ١٢٩

(٢) « كتاب مفتاح الفضائل والنم في الكلام على بعض ما ينطق بالحكم » مطبوعة الاسكودريال رقم ٧٧٩ ص ٤ أ

غير ان « التنيه » رغم شهرته ورغم ما له من المكانة العليا في تاريخ التصوف الاسلامي<sup>(١)</sup>، لا يكوّن أهم ما وصلنا من الشيخ ابن عباد - فقد جمعت من قلمه رسائل صوفية اقل ما يقال فيها - حسب قول آسين بلاسيوس - انها لا مثيل لها في التراث الصوفي وانها فريدة من نوعها في هذا الفن الصوفي الذي لم ينتفت اليه بعد المستشرقون وغير المستشرقين . فلو لم يكن لها الا هذه الخاصية فهي خليقة بان تجلب انظار كل من له اقبال على تاريخ التصوف واهتمام بهذه النزعة الروحية .

ونحن نظن ان درس رسائل ابن عباد ضروري لكل من يريد ان يتف مباشرة على طوايا قلوب الصوفية وينبئين من خلال مكاتبات شخصية ما هو هذا الجهاد الاكبر الذي قاموا به في سبيل التقرب الى مولاهم وما هي الصعوبات النفسية التي يلاقونها والازمات الضخيمة التي يمرون بها قبل الوصول الى الحرية الروحية . فان رسائل ابن عباد ليست الا حديث شيخ الى مریده او حديث واصل خبير الى سالك مبتدئ : يكشف له هذا عن حالات نفسه ويعلمه بما يقلق ضميره من قسوة في الصلاة او عدم رقة في تلاوة القرآن او تشويش البال في طلب الرزق او خوف من الموت او وسوسة في عمل الخير الخ ويحجب ذلك على كل هذه الحالات ناصحاً مریده بما من شأنه ان ينيّر طريقه ويدله على خير واسطة للتقرب من الله . اجل انا نجد في كتب التصوف الشبي . الكثير عن آداب الشيخ مع مریده وآداب المرید مع شيخه . غير انا لا نجد الا في رسائل ابن عباد<sup>(٢)</sup> نصوصاً تاريخية تدلنا على ما كانت في الواقع هذه الآداب وكيف كان الشيخ يعامل مریده في ارشاده وحول ابي موضوع كان يدور هذا الارشاد . وللشيخ ابن عباد مجموعتان من الرسائل دُعي الواحد منهما « بالرسائل الكبرى » والآخر « بالرسائل الصغرى » لاختلافها في الحجم . وقد طُبِع المجموع

(١) انظر ، رسالة آسين بلاسيوس عن ابن عباد في مجلة « الاندلس » ١٩٣٣ ص ٧-٧٩

(٢) على كل فلم نفع بعد في ايدي أحد رسائل صوفية نضاهي رسائل ابن عباد في القيمة والكمية وان كان هناك رسائل متفرقة قليلة العدد نشأها مثل رسائل ابن الزبير التي وقفنا عليها في فاس في خزانة صديقتنا عبد السلام بن سوده صاحب « دليل مؤرخ المغرب »

الاول في فاس سنة ١٣٣٠هـ ( ٦٦٢ صفحة )<sup>١١</sup> . اما الرسائل الصغرى - وهي خمس عشرة رسالة - فلا زالت غير مطبوعة ومنها اقتطفنا الرسالة التي نقدمها اليوم الى قراء «المشرق» . وان لم نستطع حتى الآن ان نحقق اسم المرید الذي وُجّهت اليه هذه الرسالة فغالب الظن انها كتبت الى المحدث الرحالة يحيى السراج<sup>١٢</sup> ( † ٨٠٣ او ٨٠٥/٥ ١٤٠٠ او ١٤٠٢ م ) «الذي اكثر رسائل ابن عباد له» كما يقول احمد زروق .

اما طريقتنا في النشر فهي طريقة الأب بويج اعني اننا اتبعنا مخطوطة واحدة ثم قابلناها بالمخطوطات الاخرى . واليك كلمة عن كل واحدة من هذه المخطوطات :

١ - مخطوطة الإسكودريال رقم ٧٤٠ ، ص : ١٨٣ - ٢٣٥ ( انظر وصفنا في قائمة الاسكودريال لديربور ) . هي المخطوطة التي اتبعناها هنا ولم نعد فيها الا ثلاث مرات لتشكيل المعنى وقد أشرنا اليها بين الفراءات المخالفة . مخطوطة بلا تاريخ ظنها الاستاذ أمين هلايبوس معاصرة للشيخ ابن عباد لما يذكر في اول المجموع انه كان ملكاً للسلطان ابي فارس . غير ان هذا ابا فارس ليس المريني كما خيل الى الاستاذ أمين بل السمدي ابن ابي العباس احمد المنصور الذهبي<sup>١٣</sup> ( ١٠١٣/٥ ١٦٠٣ ) الذي خلف اياه بضع اسابيع على مراکش . وهو أخو مولاي زيدان المنصب منه بعد ذلك سلطنة مراکش . وفي أيام هذا الأخير جرت الحوادث التي أدت بالمكتبة الأميرية الى الاسكودريال كما هو معروف . وان لم تكن هذه المخطوطة من العهد المريني وأقدم من مخطوطتنا الاخرى فهي على كل حال معاصرة لأقدمها<sup>١٤</sup> وما يدل على قبسها هيئتها المتممة وخطها الاندلسي الفاخر ودخولها الخزانة الأميرية . لهذا فضلناها على اخواحها رغم ما فيها من السهو الدال على ان المخطوطة لم تقابل مع الأصل بعد كتابتها<sup>١٥</sup> .

(١) وقد اقتطف منها الاستاذ ماسينيون رسالتين في «المكتطفات الصوفية» (Recueil...)

ص : ١٤٦-١٤٨

(٢) هذا ما يستنتج من بعض كلام الشيخ ابي عبدالله محمد بن السكاك (٨١٨/٥ ١٤١٥) أحد تلاميذ ابن عباد . انظر «كتاب الأساليب» مخطوطة الاسكودريال رقم ٨٤٦ ص ١٢٧ ب (٣) يشهد بذلك ما نقرأ في اول المجموع : «ملك لله يد عبده ابي فارس امير المؤمنين [ابن] احمد المنصور امير المؤمنين ...»

(٤) ونحن نجهل الى الظن بان هذه النسخة هي التي تشير اليها مخطوطة سيدي السابد الفهري الفاسي قائمة باخا بخط الشيخ يحيى السراج . فجميع الفراءات الشاذة التي نذكرها هذه المخطوطة ونزجنا الى نسخة السراج نجدها في نسخة الاسكودريال .

(٥) كما قد وُجّهت شرح الحكم في المجموع منه . حيث نقرأ في آخره : «بلت المفاة من اصل صحيح جيد الاستطاعة فصحت بصعته» ص : ١٨٣ ب .



دب = مخطوطة خزانة الرباط العامة رقم ١٧١٧ ص ١ ب - ٧٥ ب ( انظر وصفها في القائمة ) . يُقرأ في آخرها : « انتهى كتاب الرسائل الصغرى ( . . . ) على يد الجسد الفقير الراجي هنيئاً مولاه القدير عبد الرحمن بن ابي القاسم بن ابي عني بن احمد الجابري ثم المصلي نسيا المائكي مذهبا ( . . . ) وكان الفراغ من نسخه ضحوة يوم الجمعة السابع عشر من شهر شوال الذي من عام اثنين والف سنة . . . » ( ١٥٩٣ م ) .

ق = مخطوطة كنيّة الفرويين بفاس رقم ١٧٨٧ ص : ب - ٥٢ ب . طولها ٢٨ ص وعرضها ٢٠ ص . في كل صفحة ٢٣ سطراً . بخط مغربي سني . هناك فيها المك في اماكن كثيرة . وهي بغير تاريخ لانه يشبه مجموعة الرسائل الكبرى وقد سقطت منها الصفحات الأخيرة . غير ان عليها تاريخ دخولها خزانة الفرويين اذ قد أوقفها على الجامع ابو العباس احمد المنصور الذهبي سنة ١٠٠٨ هـ / ١٥٩٩ .

ف = مخطوطة سيدي العابد الفهري الفاسي مكتوبة بتاريخ ١٠٨٣ هـ / ١٦٧٢ م وبخط مغربي جميل . وقد كُتِب في اولها بخط آخر ان نسخها الشيخ الشير ابو عبد الله محمد المهدي بن احمد بن علي بن يوسف الفاسي ( ١١٠٩ هـ / ١٦٩٨ م )<sup>(٢)</sup> . على كل حال فقد نُسخت باعتناء كبير وشُكلت فيها جميع الكتابات . ويظهر من بعض محفوظاتها انها نُسخت عن أصل نسخ من أصل آخر « عليه خط المؤلف » ونحن نشكر صاحبها الكريم الذي ساعدنا عن مقابلتها مع مخطوطة الاسكوريال عند مرورنا بفاس .

ك = مخطوطة الشيخ عبد الحمي الكتاني مكتوبة بتاريخ ١١٢١ هـ / ١٧٠٩ م . يُقرأ في آخرها : « وكان الفراغ من نسخها شبّة يوم الخميس سنة احدى وعشرين ومائة وألف على يد كنيّة عبد الله تعالى . . . »<sup>(٣)</sup> فخر الله ( له ) ولوالديه وجميع المسلمين آمين » . وهي بخط فاسي جيد . تقع في مائة صفحة تحتوي كل واحدة منها على ٢٣ سطراً . وهي النسخة الوحيدة التي لم ترها باعينا اذ لنا منها صورة « ميكروفييلية » .

دب = مخطوطة خزانة الرباط العامة رقم ٨٩١ ص ٤٣ أ - ٤٩ ب وهي مبتورة جداً تحتوي فقط على بعض الرسائل منها كاملة ومنها غير كاملة . وبين الرسائل الكاملة الرسالة التي نشرها هنا . وهي بلا تاريخ غير انها تظهر قديمة . فيها سهو كبير وفيها ايضاً قراءات حسنة لا توجد في غيرها ( انظر وصفها في القائمة ) .

دب = مخطوطة خزانة الرباط العامة رقم ٩٧٣ ص ٥٨ ب - ١١٩ أ ( انظر وصفها في القائمة ) وهي بلا تاريخ غير ان الورق والحبر والكتابة يدلون على انها حديثة جداً . وبعد مقارنة بعض اقسامها مع المخطوطات السابقة رأينا انها لا تُفيد شيئاً فتركانها جانباً

(١) يقابل في قائمة الاستاذ بيل (Bel) ١٩١٨ م رقم ١٨٤٩ . في هذه القائمة تُذكر نسختان من الرسائل الصغرى . ولكن الواحدة منها لم يبق لها أثر !

(٢) انظر ترجمته في مكتباب الاستاذ ليفي ورفنسال على « مؤرخي الشرفاء » (Les historiens de Charfa) ص ٢٧٣-٢٧٥ ' وفي « صفوة من انفس » للإفراني ص

٢١١ ' وفي « سلوة الانفس » للكتاني ج ٢ ص ٣١٦ .

(٣) قد أعجبنا هنا اسم الناسخ .

س = مخطوطة سيدي عبد السلام بن سوذه ( ص ١ ب - ٣٩ أ ) مكتوبة بتاريخ ١٢٩٥ هـ / ١٨٧٨ م وبخط فاطمي دقيق . يظهر انه كان يد النسخ اصلا : أصل نجله وأصل هو نسخة سيدي محمد المهدي الفاسي ( انظر ص ٣١ ب ) . هل كل في تشابه كل المشاجة هذه النسخة الأخيرة . غير ان ناسخها زاد في اول كل رسالة : «وله ايضاً رضي الله عنه » الشيء الذي لا يرى في غيرها .

إد = مخطوطة صدينا الاستاذ إدريس الادريسي مكتوبة بتاريخ ١٢٩٨ هـ / ١٨٨١ م وبخط فاطمي صلب القراءة ، قابلناها بمخطوطات إسرفس فرأينا ايضا لا تأتي بشيء جديد فتركناها جانبا لهذا ولحدائق تاريخها .

ونحن ان قابلنا هذه المخطوطات بعضها ببعض نجد من جهة مخطوطة الاسكوريال ومن جهة اخرى جميع المخطوطات الاخرى . وفي هذا القسم الثاني نجد تشابها من جهة بين ف وإدس ومن جهة اخرى بين ق ورب ١ ك رب ٢ رب ٣ وان كان رب ٢ يختلف بدوره عن هذه الاخيرة بقراءات كثيرة .

ولنلاحظ اخيرا ان كل هذه المخطوطات جيدة بالعموم وانه قلما نجد بينها اختلافاً ينفذ جوهر معنى الكلام . وان منها من تسجل بالهامش اختلاف القراءات وقد أشرنا اليه بحرف خ كما اشرنا الى بعض الطرد التي ذكرناها بحرف ط .

فرمزنا اذن هي هذه :

إس = مخطوطة الاسكوريال .

رب ١ = مخرطة الرباط رقم ١٧١٧ .

ق = مخطوطة الغروييين .

ف = مخطوطة سيدي العابد الفهري الفاسي .

ك = مخطوطة الشيخ الكتاني .

رب ٢ = مخطوطة الرباط رقم ٨٩١ .

س = مخطوطة بن سوذه .

خ = قراءة مختلفة ذكرت هل هامش نسخة . نذكر هذا الحرف بعد الحرف الازم الى مخطوطة .

ط = طرة ذكرت هل هامش نسخة . نذكر هذا الحرف بعد الحرف الازم الى مخطوطة .

+ = كلمة زائدة .

- = كلمة ناقصة .

فما يخص القرآن مراجعاتنا ترمز الى طبة فلوجل

[213.v.] كتاب<sup>١</sup> تضمن التوصية والنصيحة لرجل اصابه ضيق في [219r.] صدره<sup>٢</sup> بما<sup>٣</sup> هو عليه من احوال غير مرضية عنده مع انه يريد الانتقال عنها الى احوال اخر مرضية عنده و«ویرثة له فلم يقدر على ذلك» .

الحمد لله بقدر نعمته - اما بعد فقد وصلني كتابكم وانتم تصفون فيه احوالكم ونعماً<sup>٤</sup> فعلم - وحاصل ما ذكرتموه ان ما اتصفتم به من الصفات واستسلمت فيه من الحلات هي مكروهة اليكم غير محبوبة لا ترضونها للتقرب<sup>٥</sup> بها الى ربكم . وان ما توهمتموه او<sup>٦</sup> تخيلتموه بعقولكم من احوال لستم عليها هي محبوبة اليكم غير مكروهة تتحنون ان لو كنتم اعياناً ووجدتم السبل اليها .

وقد اتبعت يا اخي انفسكم واسأتم الادب في معاملاتكم<sup>٧</sup> وكددتم<sup>٨</sup> افكاركم فيما تذهب فيه اوقانكم مجاناً بلا فائدة . بل ربما اضر ذلك بكم اذ<sup>٩</sup> اشتغلت بما هو حجاب عن مقاصد الاولياء العارفين وفيه التجدد<sup>١٠</sup> من رب العالمين . وانتم عندي مطبوعون في ذلك اذ سبقكم الى ذلك ناس كثيرون ممن تقدم وتاخر ولعلكم لا تجدون الا ذلك . وسبب وقوعهم في ذلك سببية نظارهم الى ان لهم حولاً وقوة فسيما يتصرفون فيه من الحركات والسكنات وشدة غفلتهم عن الاول المدبّر والمصرف المقدر حتى اذا هم ذلك الى اغاليط

(١) م : وله ايضاً رضي الله عنه ونفع به كتاب . . .

(٢) رب : صدر .

(٣) ق : لا ؛ م : بما .

(٤) م ر خ : ونعم ما .

(٥) ق : للقراب .

(٦) ق : و .

(٧) ق ك رب : معاملاتكم .

(٨) م ر ط : بخط سيدي المهدي الفاسي « وكددتم » .

(٩) رب : اذا .

(١٠) لعلها « التجدد » ؟ ؟ ف ق ك رب : رب : البعد .

وجاهالات حادوا بها من الصراط المستقيم وهم لا يشعرون .

ثم هم في ذلك فرق . اما من كان منهم<sup>(١)</sup> من اهل المعاملات الظاهرة من صلاة او صيام او حج او عمرة او ذكر او صدقة او غزو او تعلم علم او قضاء حاجة مسلم او غير ذلك من افعال البر القاصرة او المتعدية فن استعمل منهم في شيء من ذلك ولم يجد له حلاوة ولم يعرف غيريته عند ربه حبا ذكرقوه عن انفسكم فانه يقع له من الاحوال الردية ما وقع لكم . ومنهم من يرتضي حاله ولا يجب زواله ولكنه [ 219 v. ] اذا فتر عنه او اعتراه كسل او ملل او حبل بينه وبينه بسبب من الاسباب تضيق<sup>(٢)</sup> ذرعه<sup>(٣)</sup> وينشوش عليه وقته وتضارب اموره ويرى انه قد طرد وأبعد . ومنهم من لا يكثر بذلك ولا يبالي به ويرى انه قادر على العودة اليه فبا يستقبل . ومنهم من يعين لذلك زمانا او مكانا ينفذ فيه كأن الامر في يده<sup>(٤)</sup> فاذا جا . ذلك الوقت او حصل في ذلك المكان صادفه وقد اعتاد الفعلة والقنور فطالب<sup>(٥)</sup> نفسه بانجاز ما وعدت والوفاء بما شرقت فلم تفر بذلك ولم تاجر مواعده بل سرفته الى وقت آخر وهكذا يتأدى به الامر .

وكذلك من لم يكن أخذ في شيء من العبادات والمعاملات ولكنه اذا قرع سمعه شيء من حكايات السلف وما كانوا عليه من الاحوال السنية والاعمال المرضية يسبق نظره الى ان له قوة على ذلك لو اخذ فيه ثم يقول : سأخذ فيه اذا تفرغت من شغل كذا واذا<sup>(٦)</sup> كنت على حال كذا ويقطع عمره بالتسوية كما ذكرنا . ومنهم من يعتقد أنه مغلط لا يرى انه على شيء . اما ان يكون<sup>(٧)</sup> حقيقة اعني ان يكون كذلك في نفس الامر او مجازا وهو ان يكون ذلك في اعتقاده فقط فاذا سمع شيئا من ذلك او رأى من اتصف به يقول : مثلي

(١) رب ٣ : - منهم .

(٢) الأخر : يضيق .

(٣) الاخر : ذرعه .

(٤) رب ١ : يديه .

(٥) رب ٣ : ويطلب .

(٦) رب ١ ك : او اذا .

(٧) ق رب ١ رب ٢ : - ان يكون

لا يُعطى ذلك ولا يطمع ان يدركه ولا يقدر عليه فتسخر نفسه بتركه ولا يحدّث نفسه بالاخذ فيه . وجميع هذه الجبالات رأيناها في انفسنا وشاهدناها في غيرنا وسبب ذلك غلبة ما ذكرناه على قلوبنا .

واما العارفون والمحققون من اهل الماملات الباطنة فقد سلوا من هذه الجبالات وذلك انهم عملوا على تصحيح التوحيد أول مرة بان التزموه عقدا ثم ابتأوا الى ربهم بالسنتهم وقلوبهم في تحقيقه لهم حالا وحرصوا على ان يستصحبوه في احوالهم جهة استطاعتهم . فلما علم ذلك منهم رحمهم بان جعلهم لا يرون لانفسهم حولا ولا قوة فنيا ياتون او يدرون<sup>(١)</sup> بل<sup>(٢)</sup> تولى حفظهم وكلاصتهم وتكفل بصالحهم وكفائيتهم لانهم عبيده الصالحون لخدمته . وقد قال<sup>(٣)</sup> تعالى : « أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ »<sup>(٤)</sup> . وقال تعالى : « إِنَّ وِلِيَّ اللَّهِ الَّذِي تُوَلَّى الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ »<sup>(٥)</sup> وقال تعالى فنيا يروى عنه : انا عند ظن عبدي [ 220 r. ] بي . فسهّل عليهم الصعب ويسر عليهم المسير وارجمهم وقتهم النيس الخطير وأحلهم في نعم وملك كبير فلا يتحركون ولا يسكنون الا به ولا يعتمدون الا عليه ولا يرفعون همهم<sup>(٦)</sup> الا اليه<sup>(٧)</sup> . وهذه هي الخاصة التي سبقت بها هذه الامة ساير الامم . وفي بعض الاحاديث النبوية : ان الله تعالى اوحى الى عيسى عليه السلام اني باعث بعدك امة ان اصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا وان اصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم . فقال عيسى عليه السلام : يا رب وكيف ذلك ولا علم ولا حلم فقال اعطيهم من علمي وحلمي<sup>(٨)</sup> . وبهذه الخاصة ايضا اتصفت هذه الملة<sup>(٩)</sup> المهدية بالسباحة والسهولة

(١) الاخر : يدرون .

(٢) رب : بان .

(٣) رب : + الله .

(٤) قرآن : ٣٩ : ٣٧ .

(٥) قرآن : ٧ : ١٩٥ .

(٦) الاخر : همهم .

(٧) الاخر : + حسن ظنهم به .

(٨) ف رب ا ك م رب ٢ : حلمي وعلمي .

(٩) رب : الامة .

وهي وان كانت سهلة المتناول قريبة المرام فلا ينكر ايضاً ما فيها من التكاليف الشاقة، والتسهيل العام لا يكون الا بهذه المشاهدة التي ذكرناها .  
 قال الله عز وجل : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ »<sup>(١)</sup> وملكه انا هي الاسلام والتوحيد . وقال نبينا صلعم : « بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّعَةِ وَهِيَ مِلَّةُ اِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ » . وقال بعض العارفين<sup>(٢)</sup> في معنى قوله صلعم : « يسروا ولا تصروا » معناه دلؤهم على الله ولا تدلؤهم على غيره فان من ذلك على الدنيا فقد فشك ومن ذلك على الاعمال فقد أتصك ومن ذلك على الله فقد نصحك . والمقصود من هذا ان تعلموا ان هذه الطائفة المذكورة يقلُّ الغلط فيهم من هذا الوجه الذي ذكرناه لتبئتهم عن شهود انفسهم ورؤية حوالمهم وقوتهم ولولا ذلك لم يكن لهم حال ولا مقال<sup>(٣)</sup> . فاذا وقع ذلك منهم نادرا تدوركموا بالحفظ والكبلاء فثبتوا في مقاماتهم ووقفوا على مراكرهم عناية من الله بهم . واما اهل الكذب والدموى فلا كلام معهم . وقد علمت<sup>(٤)</sup> بهذا من اين وقع الغلط على هذه الطوائف وبأذا سلم من سلم وما ذاك الا بهذه الحالة العظيمة التي اختص بها عباد الله وبها صاروا اولياء الله<sup>(٥)</sup> .

فاذا علمت مرقعها من الدين وانها الوسيلة الى القرب من رب العالمين وتشوقتم الى ان تترقوا الى هذا المقام الكريم وتتنظموا في سلك من آتاه الله بهذا<sup>(٦)</sup> الملك العظيم [ 220. v. ] فتملمون بما قررناه انه لا سبيل لكم<sup>(٧)</sup> اليها الا عليها ولا وسيلة لكم اليها الا بها كما قال بعضهم : « مرقت ربي بربي ولولا ربي ما مرقت ربي » . ويُحكى انه سُئل علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقيل

(١) قرآن : ٢٢ : ٧٧ ؛ ف ق رب ا ك ؛ + وَرَبِّي هَذَا ؛ رب ا ؛ + لِيَكُونَنَّ الرَّسُولُ شَهِيدًا : بِكُمْ .

(٢) إس ط : هو سيدي ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه .

(٣) ق رب ا ك رب ا ؛ مقام .

(٤) ق رب ا ك رب ا ؛ فقد .

(٥) ق رب ا ك ؛ له .

(٦) ق رب ا ك رب ا ؛ هذا .

(٧) إس ؛ اليكم .

له : أعرفت الله بحمد ام عرفت محمداً بالله فقال : لو عرفت الله بحمد ما عبدته ولكن محمداً عرفت في نفسي من الله ولكن الله عرفني نفسه بنفسه . فالان اذ ظهر لكم اتحاد التوسل به والتوسل اليه على وجه لا تفهم كيفيته القول ولم تروا في ذلك تبايناً ولا تقيراً<sup>(١)</sup> فقد ظفرتم بجالة هي عاية الطالبين ونهاية رغبة الراغبين اذ لا يمكن التوسل الا بوجود حاضر قريب . فاذا كان المطلوب موجوداً عندكم وحاضراً معكم وقريباً منكم فاذا تطلبون من بعده وماذا<sup>(٢)</sup> تتوسلون به سواء وما مثلكم في ذلك الا كمثل رجل بيده ذرة خيطية لا يعرف لها قدراً بل يحسبها في عداد الاحجار التي يعرفها بل لا شعور له بها وهو يشكر الضر والفقر<sup>(٣)</sup> ويتكفف للناس<sup>(٤)</sup> . فيينا هو كذلك اذ انكشف له حقيقة امرها وانه متكن من ان ينال بها درجة الملك فلا تسئل عما هو فيه من الضطة والسرور والمنة والحبور . وقد قالوا : « ليس العجب من السيارة حيث طلبوا الماء فوجدوا يوسف<sup>(٥)</sup> وانما العجب من مذنب طلب المغفرة فوجد الله » . قال الله تعالى : « وَمَنْ يَفْعَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً »<sup>(٦)</sup> .

وقد قربت لكم العبارة من هذا الامر لعلكم تفهمونه والا فهو اللطف من ان تضبطه عبارة او تحمله اشارة ولكل شي . سبب قدر الله<sup>(٧)</sup> سببته من غير حول من العبد ولا قوة . فقد تكون معرفتكم<sup>(٨)</sup> وامتقادكم اني احسن الارشاد الى ما طلبتموه وكتبتم الي بها كتبتم به وجوابي لكم على ذلك اسباباً في حصول مطلوبكم من غير حول منسا ومنكم ولا قوة . وسترون بهذا النظر احوالكم كلها جارية هذا الهجري اني الله ان يرزق عبده المؤمن الا

(١) ق ف رب ١ : تباين ولا تقيار ؛ ف ط كذا .

(٢) الآخر : ولماذا .

(٣) ق رب ١ ك رب ٢ : الضر والضر .

(٤) رب ١ رب ٢ : الناس .

(٥) انظر قرآن : ١٢ : ١٩ .

(٦) قرآن ٥ : ١١٠ .

(٧) ق رب ١ ك رب ٢ : + تعالى .

(٨) ف ق رب ١ ك ؛ + لي ؛ رب ٢ : + بي .

من حيث لا يعلم ففيمّ العناء. والتعب والكد والطلب وعلى مّ الفرح والتأنف  
والندامة والتألف « دون الله تُريدونَ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ »<sup>١</sup> . اما  
علم<sup>٢</sup> ان في الله عوضاً من كل فابت وخلفا من كل ذاهب<sup>٣</sup> بل من وجد  
الله فما فقد شيئاً ومن فقهه فما وجد شيئاً .

فهذه هي القاعدة التي بنى عليها امورهم العارفون المحققون [ 221. r. ] فكل  
ما يعتريكم من الوسوس والافكار وما يجيبكم عن نيل المراد وقضاء  
الاورطار فانما ذلك لا غاب عنكم من هذا التحقيق . فاذا فتح الله عليكم في  
فهم ما ذكرناه واخذتم به انفسكم ان تكونوا عليه في مواردكم ومصادركم  
كانت عندكم عبادات<sup>٤</sup> مسرمة وقربات مؤبدة لا تتخللها<sup>٥</sup> فتور ولا ملل من  
غير تعب منكم ولا نصب . وهذه هي النعمة الباردة والتجارة الراجعة والمزيد  
الذي اوجبه الشكر الذي انعم به عليكم من رؤيتكم الاشياء بالله ومن الله  
فطوبى لكم اذ ذاك وحسن مآب .

فتلقوا يا اخي ما قاناة لكم بحسن التبول وقدموه على كل معقول ومنقول  
واعلموا ان العقل لا يدركه والنقل لا يعمرح به بل هو من العلوم اللدنية التي  
اودعها الله في غيابات القلوب وقد روي ان في بعض الكتب المأثلة على بعض  
انبياء بني اسرائيل : « لا تقولوا العالم في السماء من يتزل به ولا في الارض  
من يصعد به ولا في البحر من يعبر به . العالم مجبول في صدوركم موضوع في  
قلوبكم فتادبوا بين يدي باداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق النبيين الروانيين  
اظهر العلم من قلوبكم على الستكم حتى يعمكم وينمركم » . فهذا ما اردنا  
ان نذكره لكم بين<sup>٦</sup> يدي الكلام على احوالكم ليكون اصلاً ثابتاً يرجع  
اليه واساساً يُبنى عليه .

(١) قرآن ٣٧ : ٨٤-٨٥ .

(٢) رب ٢ : - علم .

(٣) رب ٢ : حالك .

(٤) رب ٢ : عبادة .

(٥) الاخر : يتخللها .

(٦) رب ٢ : - بين . . . حسن .



امسا ما ذكرتموه من<sup>١١</sup> ترتيب احوالكم فى ليلكم ونهاركم فذلك كله حسن ينبغي<sup>١٢</sup> لكم ان تشكروا الله تعالى على هدايتكم<sup>١٣</sup> اليه واستعمالكم فيه فان جميع ذلك قرب الى الله عز وجل قل من يظفر بها . واما تدخل عليكم الوسوسة فى ذلك والنشويش منه حتى لا تجدوا له حلاوة ولا رأيتم عليه طلاوة من قبل انكم فاقدون للمشاهدة المذكورة<sup>١٤</sup> غافلون عنها . فلو ارضتم عن نظركم الى انفسكم فى ان تروا لها حولا او<sup>١٥</sup> قوة او تليها خطأ وشاهدتم انفراد الله تعالى بتدبير امركم وحسن الظن به لرأيتم من نعم الله تعالى عليكم وضروب تخصيصاته<sup>١٦</sup> لكم ما يذهلكم عن طلب امر وراء ذلك وان<sup>١٧</sup> تصفوا بهمكم اليه . ومبدأ ذلك اعني ما ظهر لنا من النعم ان اخرجكم من ظلمة العدم الى نور الوجود ثم غذاكم بلطفه ورباكم بحنانه ولطفه<sup>١٨</sup> الى ان عقلم وفهمتم [ 221 . v. ] ثم حللكم بحلية الاسلام والايمان وتعرف لكم بواضح<sup>١٩</sup> البرهان وجعلكم من حملة كتابه وواجهكم بكريم خطابه وجعلكم محلاً لظهور صفاته واسمايه واهلاً لقبول تكاليفه وتصديق انبيائه ثم استعملكم فى التعلم والتعليم ورفقاكم الى هذا المنصب العظيم الى غير ذلك من انواع النعم الظاهرة وما غاب عنا وعنكم . اكثر كل ذلك من غير وسيلة منكم ولا استحقاق بل بحض كرمه وفضله وفى كل واحدة من هذه النعم نعم لا تحصى نفعا ودفعا . « **وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها** »<sup>٢٠</sup> . فن شاهد هذه النعم ورأى نفسه فيها طفيلياً استغرقه الفرح بها والشكر عليها ومنعه ذلك من التشوف الى ما لم يوته الله تعالى وما<sup>٢١</sup> يكون فيه هلاكه ولا يشعر بذلك

(١) رب ٢ : فى .

(٢) رب ٢ : فينبى .

(٣) اس : هداكم .

(٤) رب ٢ - المذكورة .

(٥) فى : و .

(٦) رب ٢ : تخصيصه .

(٧) فى : او .

(٨) فى رب ١ ك رب ٢ : وعطنه .

(٩) فى : مواضع .

(١٠) فى رب ١ ك رب ٢ : + ربما .

(١١) قرآن : ١٤ : ٣٧ .

ولا شيء. احب الى الله تعالى من قيام العبد بحكم حاله التي هو عليها فبذلك تظهر عبوديته ويتحقق ادبه . قال عمر<sup>(١)</sup> بن عثمان المكي رضي الله<sup>(٢)</sup> عنه : « التصوف ان يكون العبد في كل وقت بما هو اولى به في الوقت » ونعني بذلك ان يكون العبد حاضرًا مع ربه عز وجل في ذلك قائمًا محقق الشرع فيه وكيفية حضوره مع ربه هو ما ذكرناه من معاملات اهل التوحيد . وكيفية قيامه بمحقق الشرع ان يتبع ما رسمه علما. الظاهر في المسائل الفقهية فان قدر على العمل بها اتفقوا عليه من غير حرج ولا ضيق صدر فقد حاز اعلى مرتبة في التقوى والورع ونال درجة المتقين والورعين. والا اخذ باختلاف بعد ان يتقن<sup>(٣)</sup> علم ذلك على اربابه لان اختلاف العلماء رحمة في مثل هذا ولولا ذلك لهلك اكثر الناس . والامر في هذا قريب لمن نصح نفسه واقتصر من الدنيا على اليسير ولم يسترقه بطنه ولا<sup>(٤)</sup> فرجه واثا يصعب الامر على المتوسع في الدنيا ومن تدخل عليه من وجوه كثيرة فتل هذا لا يسلم من ارتكاب مساخط الله تعالى بجهله وغفلته. ومن تشمت به همومه في اودية الدنيا لم يبالي الله تعالى في اي اوديتها هلك . ولا شك ان تمليككم<sup>(٥)</sup> الاولاد من افضل القرب الى الله تعالى لكن اخذكم الاجرة على ذلك مما اختلف فيه العلماء. الا ان اكثرهم على جوازه فما اخذوه ممن يرضى كسبه او هو مجهول لا يُدرى حاله فهو حلال . فان اضمتم الى ذلك ان لا تستقصوا [ 222. ٢. ] في طلب الاجرة منهم وتتخذون<sup>(٦)</sup> ما عفى وكانت همتمكم في مراعاة تمليه تقرباً الى الله تعالى فقط كان ذلك حسناً منكم وقد مضى عليه ناس صالحون عملهم مثل عملكم وهو الذي اشار اليه ابن العربي فيما حكيتموه عنه . وعلامة صدقكم في ذلك ان لا تميل قلوبكم الى من يعطيكم اكثر من ميلها الى من لا يعطيكم او يعطيكم التافه اليسير ولا تجبون بقاءه. عندكم اكثر من بقاء غيره .

(١) الاخر : عمرو .

(٢) رب ١ ك : + نالي .

(٣) رب ٢ : يتقن .

(٤) ك : و .

(٥) ف : تلميم .

(٦) ك رب ٢ : وتأخذوا .

فهذه هي العلامة القاطنة فيما ذكرناه . وتستعينون<sup>١١</sup> على هذه الحالة ان<sup>١٢</sup> تعلموا ان رزقكم لا بد ان يصلكم<sup>١٣</sup> حتماً وان الحرص لا يزيد فيه وعدمه لا ينقص منه وان رزق الآخرة هو الذي ينبغي ان يُحرص عليه ويبدل المجهود في طلبه . « وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى »<sup>١٤</sup> . ثم انتم متسكنون من هذا فلم تفرطون فيه . وما اخذتوه على<sup>١٥</sup> هذا الوجه ببارك لكم فيه حتى يكون الدرهم الواحد يقوم مقام<sup>١٦</sup> مائة الف درهم . فان تحققت بما ذكرناه أولاً من المشاهدات التوحيدية كفاكاً ذلك في حصول هذا الطلب<sup>١٧</sup> وغيره . ويبقى عليكم النظر في وجه سياسة الاولاد وتأديبهم على اختلاف اطوارهم فان منهم الذكي والفني والقريب والاجنبي والشريف . والدني والفقير والفني الى غير ذلك من اختلاف احوالهم . وكل واحد منهم يتقضي منكم حقاً توفوه له ولا تبخسوه شيئاً . وانما تقدرون على ذلك بان تكون فيكم اربع خصال : ايتن راسخ وذهن ناقب وعلم متين وخلق حسن . فباستكمال هذه الاربعة فيكم تقدرون على ان تنزلوا كل واحد في منزلته وتعلموه بالمعاملة اللايقة به . فان لم تستوفوا ذلك فاسلكوا سبيل الاحتياط والسامحة ما امكن فلان تخطئوا في النوع خير من ان تخطئوا<sup>١٨</sup> في العقوبة . وهذا كله فقه حالي لا سبيل الى ضبطه .

واما ما ذكرتموه من انكم اذا تلوثم القرآن لا تجدون رقة وربما طلبتم انفسكم بالبكاء . فلا تبكون فانما سبب ذلك غفلكم حين قراءتكم من<sup>١٩</sup> هو كلامه وعلى من انزل وفيه انزل . وكيف يجينكم البكاء . واسبابه ضعيفة عندهم وقد وصف الله تعالى<sup>٢٠</sup> الواجدين لذلك عند تلاوة القرآن بصفات جليلة

- (١) رب : وتضمنوا .
- (٢) الآخر : بان .
- (٣) ف رب ا ك : يصل اليكم .
- (٤) قرآن ٢٠ : ١٣١ .
- (٥) اس : - هذا . . . هل .
- (٦) ف : - مقام .
- (٧) ف رب ا ك : المطلب .
- (٨) ف خ س : نصيبوا .
- (٩) ف : هن من .
- (١٠) رب ا رب ٢ : - تعالى .

فقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا »<sup>١</sup> . فوصفهم [222. v.] اولا بايتاء العلم وبالمرقة<sup>٢</sup> بالله تعالى حيث تزهره وعظومه بقولهم سبحان ربنا . وبغاية عبوديتهم له يخروهم للاذقان - سجدا وبيتينهم بالدار الاخرة والجزاء فيها بالثواب والعقاب<sup>٣</sup> ثم وصفهم بالبكاء والحشرع وقال تعالى : « وَإِذَا سَجُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْعَقْبِ »<sup>٤</sup> الى آخره الايات فيهم . فوصفهم بمعرفة الحق والايان به واللجا الى الله تعالى والافتقار اليه والطمع في القرب منه والاحسان في معاملته . وقد فسر رسول الله<sup>٥</sup> صلعم « الاحسان » في الحديث الصحيح بقوله : « ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك » . وهذا كله راجع الى المشاهدات<sup>٦</sup> المذكورة فاجملوها من بالكم وابنوا عليها صالحات اعمالكم فحمدون عاقبتها في حالكم ومآلكم كما ذكرناه لكم . وما يسر عليكم من التلاوة بالشرح من صدوركم فذلك نعمة عظيمة كان في ذاك رقة او لم يكن .

واما ما ذكرتموه من انكم خائفون من الموت ان يأتيكم على ما اتمت عليه من الاحوال فذلك شي حسن وهو من نعم الله تعالى عليكم فاشكروا الله عليه وسلوه المزيد منه لانه من اقيم في مقام الخوف كان عاقبته الامن . يقول الله تعالى فيما يروى عنه : « لا اجمع على عبدي خوفين ولا آمنين : من خافني في الدنيا امتته في الاخرة ومن امنني في الدنيا اخفته في الاخرة » . ولانه ايضا من صفات الملأ بالله واهل رضوانه . قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ »<sup>٧</sup> . وقال تعالى : « رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ

(١) قرآن : ١٧ : ١٠٨-١٠٩ .

(٢) رب ١ ك : والمرقة .

(٣) رب ٢ : - والعقاب .

(٤) قرآن : ٥ : ٨٦ .

(٥) ك : النبي صلعم .

(٦) رب ٣ : المشاهدة .

(٧) قرآن : ٣٥ : ٢٥ .

لِتَنْ خَشِي رَبَّهُ»<sup>١١</sup> . واحسن من ذلك الحُوف<sup>١٢</sup> ان تخافوا ان تلقوا ربكم وانتم تريدون غير ما اراده بكم مما فيه صلاحكم .

واما توهمكم ان ذلك يوديكم الى القنوط فذلك توهم باطل لان الرجاء يمنع منه والخوف والرجاء من مقامات العباد العارفين<sup>١٣</sup> والامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله من صفات الجاهل الغافلين . وسبب غفلتهم وجهلهم رؤيتهم لانفسهم في انهم الحسنة او السيئة ولو نظروا الى الواحد الاحد لاستوت الاحوال عندهم ولكانوا موصوفين بالخوف الذي يصبه الرجاء وبالرجاء الذي يلازمه الخوف فاعلموا ذلك واعملوا به ولا تنظروا الى<sup>١٤</sup> اعمالكم فتقهرون فيها وقموا فيه والعباد بالله

واما [223. r.] ما ذكرتموه<sup>١٥</sup> من انكم اذا اخذتم في شيء من اعمال البر لا تدومون عليه بل تكسلون عنه وتتركونه لشغلكم بالسيد والاهل حسبها ظهر لي من كلامكم فانما ذلك لفقدانكم المشاهدات<sup>١٦</sup> المذكورة فلو كنتم متحققين بها ثم اعتراكم الفتور والكسل<sup>١٧</sup> عنها نادراً بامر من الامور لكانت لكم معاملات اخر تقوم مقامها بل تريد عليها من غير ان يدخل عليكم تلبس او غرور ولو جرت الامور على وفق ارادتكم ربما لا تأمنون ذلك فيها . فتقوا بربكم وحسنوا به الظن فهو اعلم بالمصالح منكم . وقد روي عن ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه<sup>١٨</sup> انه قال : « بُت ليلة عن وردي فاستيقظت فندمت فندمت بعد ذلك ثلاثة ايام من الفرائض فلما استيقظت سمعت هاتفاً يقول :

كل شيء لك مغفور سوى الازراض عنا قد وهبنا<sup>١٩</sup> لك ما فات بقي ما فات منا

(١) قرآن ٩٨ : ٨

(٢) ك : - الحوف .

(٣) ن : والعارفين .

(٤) رب : - الى .

(٥) ف رب : رب : ذكرتم .

(٦) ف : المشاهدة .

(٧) رب : الكسل .

(٨) ن : - رضي الله عنه .

(٩) رب : ففرنا .

ثم قيل لي يا ابراهيم كمن عبدا فكنت عبدا لله<sup>(١)</sup> فاسترحت . ومع هذا فما فتح عليكم<sup>(٢)</sup> من العبادات<sup>(٣)</sup> وان قلت فاشكروا الله عليها فانها لا تضيع عنده . وقد قال سيدي ابو العباس المرسي : « قليل الصل مع شهود اثنة من الله تعالى خير من كثير الصل مع رؤية التقصير من النفس » .  
واما ما ذكره من الوسوسة التي كانت تعذيبكم وبقي عليكم منها بقية فاعلموا ان ذلك من البلايا التي يبثها الله بها بعض عباده ويختص بذلك اهل<sup>(٤)</sup> الدين منهم فلا يزال العدو ياتمي الوسواس في قلب الواحد منهم حتى يورقه اما في البدعة او الكفر او اختلال العقل . واقل ما يصيبه به ان ينهض عليه عيشه ويمنحه وجدان راحته وكل ذلك بقضا . وقد فرغوا بالله من سوء القضا . ودرك الشقا وشهامة الاعداء .

وسبب ذلك فقدانهم للمشاهدات<sup>(٥)</sup> المذكورة فلو تحققوا بذلك<sup>(٦)</sup> لم يجد الشيطان سبيلا اليهم لانهم عباد الله حقا . وقد قال تعالى : « ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا اننا يدعوا حزبه ليكونوا من اصحاب السوء<sup>(٧)</sup> » . وقال تعالى : « ان عبادي ليس لك عليهم سلطان<sup>(٨)</sup> » . فان وسوس اليهم رجعوا الى ربهم فصرفه عنهم واستعاذوا به فاعاذهم . قال الله تعالى : « ان [223. ٧] الذين اتقوا اذا ماتهم ما اتهم وانف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبجلون<sup>(٩)</sup> » . وقال تعالى : « واما يترغلك من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه هو السبع العليم<sup>(١٠)</sup> » .

فان قلت : كيف يكون<sup>(١١)</sup> ذلك<sup>(١٢)</sup> من الشيطان وهو فيما يظهر دها . الى

- (١) رب ٣ : - ف .
- (٢) ق رب ١ ك رب ٢ : + ب .
- (٣) رب ١ ك : العبادات .
- (٤) ق رب ١ ك رب ٢ : ذلك باهل .
- (٥) رب ٢ : المشاهدات .
- (٦) س : ذلك .
- (٧) قرآن : ٣٥ : ٦ .
- (٨) قرآن : ١٥ : ١٢ .
- (٩) قرآن : ٧ : ٢٠٠ .
- (١٠) قرآن : ٦١ : ٣٦ .
- (١١) رب ٢ : تكون .
- (١٢) رب ٢ : - ذلك .

تصحيح الدين والحصول منه على اليقين وكيف يفرق بين الوسوسة المذمومة<sup>(١)</sup> والخطار المحمود في ذلك وهما متشابهان فاعلم ان كون ذلك من الشيطان صحيح وانما ذلك لخالفته للعالم ومضاداته للتسهيل والتيسير والرباحة التي اتصف بها هذا الدين كما سبق فكان ذلك غلوا وبدعة وهذا هو الفرق بينه وبين الخطار المحمود لان الخطار المحمود لا يدعوا الا الى موافقة العلم . والوسوسة ايضاً من شأنها الا تزول ولو احسن العبد في عمله ووافق السنة . والخطار قد يزول اذا احسن . وهي علة لا دواء لها الا الالقاء عنها واتباع ظاهر العلم وازغبة الى الله تعالى في زوالها . وملاك هذا كله التحقيق<sup>(٢)</sup> بالمشاهدات المذكورة اول الكتاب فذلك هو الإسكير الذي يقرب اعيان الاشياء . وينسخ الظلمة بالانبياء . والامامة بالاحياء . رزقنا الله منها<sup>(٣)</sup> ما رزق اوليائه بنه وكرمه . وقد روي عن بعضهم انه قيل له<sup>(٤)</sup> : ان فلاناً يعتربه الوسواس فقال : عهدي بالصوفية يسخرون بالاشيطان والآن الشيطان يسخر بهم - وكان سيدي ابي العباس المرسي رضي الله عنه شديد الكراهة للوسواس<sup>(٥)</sup> في الصلاة والطهارة<sup>(٦)</sup> ويثقل عليه شهود من كان ذلك وصفه وقيل له يوماً : « ان فلاناً<sup>(٧)</sup> صاحب علم وصلاح وهو كثير الوسواس فقال واين العلم والصلاح يا فلان العلم هو الذي ينطبع في القلب كالبياض في الابيض<sup>(٨)</sup> والسواد في الاسود » .

واما ما ذكرتم من انكم في بعض الاوقات تطالعون بعض الكتب من غير تعيين كتاب او فن واحد فذلك حسن واحسن منه لو اشتغلتم بتقديم<sup>(٩)</sup> الالم<sup>(١٠)</sup> فالالهم - والالهم انما هو ما تستفيدون به مزيد حضور ومراقبة ككتاب<sup>(١١)</sup> ابن عطاء وغيره .

واما ما ذكرتم من انكم تشتغلون بالتجويد في بعض الايام فذلك حسن

- |                               |                            |
|-------------------------------|----------------------------|
| (١) رب - المذمومة .           | (٧) ف ق رب : - ان ! فلان . |
| (٢) ف رب ا ك رب : التحقيق .   | (٨) رب : - في الابيض .     |
| (٣) س : منه .                 | (٩) رب : - بتقديم .        |
| (٤) رب : وقد قيل لبعضهم .     | (١٠) رب : بالالم .         |
| (٥) ف : للوسوسة .             | (١١) رب : ككتب .           |
| (٦) الاخر : الطهارة والصلاة . |                            |

بشرط الا تعملوا بما اعناه<sup>(١)</sup> الناس من غفلتهم عند ذلك وسراعاتهم لاصلاح  
السنتم ومباقتهم في [224.٢] اخراج الحروف من مخارجها مع الغفلة عن معاني  
ما يقرءون فتكرونا ضعكة للشيطان واحسن من ذلك لو التستم رجلاً له  
بصيرة في علم اليقين تجلسون اليه وتستفيدون منه وما اعز هذا في الوجود .  
واما ما ذكرتم من ان اخي محمد بن اديبة رحمه الله ورضي عنه كان اشار  
عليكم بمطالمة الاحياء . لابي حامد القرظي فذلك رأي حسن لان الكلام فيه  
مبسوط مهذب قل ان يوجد في غيره الا اني لا أرى ان<sup>(٢)</sup> تقرءوا منه الا ما  
يشتمل على عبادة او معاملة . واما ما يذكر فيه انه من علم المكاشفة او ما  
لا يتعلق به عمل فان قرأتموه فلا تشغلوا همكم<sup>(٣)</sup> به اذ لا فائدة لكم فيه .  
واكثر هذا انما هو في ربع المنجيات واما الربعين<sup>(٤)</sup> الاولين<sup>(٥)</sup> فاكثر ما فيها  
فقه وهو فيه امام متفق عليه . واما الربع الثالث فاكثر ما فيه منقول من  
كتاب الرعاية مع زيادة تهذيب وتحرير وفيه زيادات كثيرة مفيدة . فهذا ما  
عندي فيه . واذا طالعتم كتاباً اي كتاب كان فلتعرفوا همكم في ذلك الى  
الله تعالى<sup>(٦)</sup> في ان ينهكم ما هو الحق من غير اتماد على عقلكم . ولتقدموا  
بين يدي ذلك الاستخارة فان ذلك ادنى الى اصابة الحق والظفر به . وقد  
نبه على هذا السهروردي في كتاب عوارف المعارف اعني تقديم الاستخارة على  
مطالمة الكتب .

وانذي اوصيكم به اولاً وآخراً ان لا تغفلوا عما ذكرناه لكم تصريحاً  
او تلويحاً من المشاهدات التوحيدية والمنازلات اليقينية وقد كررناها عليكم<sup>(٧)</sup>  
كذا وكذا<sup>(٨)</sup> مرة وبنينا مسابلكم عليها مسألة مسألة الا ما غفلنا عنه منها

(١) ف خ : + بعض .

(٢) س : اني ارى ان لا رب : الا ارى ان .

(٣) ق رب ا ك رب : همكم .

(٤) رب : ك : الربان الاولان .

(٥) ف ق رب : الاولين .

(٦) ق ك : - تعالى .

(٧) رب : لكم .

(٨) رب : وكذا .



حين الكسب وان تعلموا عليه وتركوا اليه وتاتسوه من مظانه وعند اهله فهو  
 مجد الله لباب اللباب والعلق النفيس الذي يتنافس فيه اولوا الاباب . واكل ما  
 تستفيدون<sup>١</sup> به في دنياكم الراحة من شرورها وكروبها والاستغناء بالنعيم المعجل  
 فيها عن التثيد بعاداتها والتعب لاربابها وفي الحديث المأثور عن رسول الله صلعم :  
 « كفى بايقين غنى » . واذا كان ارباب الدنيا المتشاغلون بها اذا اعتراهم الهم  
 والغم فيها ومنعمهم ذلك عما هم بسبيله من التمتع والنعمة بها يحرصون على ازالة  
 [224.v.] ذلك عنهم بما يمكنهم من الاسباب وبما يكسبهم الروح والفرح فيها  
 فتراهم عاكفين على شرب الخمر في المنزهات والبساتين وعلى سماع النغم الموزونة  
 من انفسهم ومن غيرهم وسماع اصوات الطيور وآلات العزب وانواع الملاهي  
 كما قال بعض الشعراء :

أصرف بصره الراجر عنك الأأس ورتوح الغائب ولا نكذيب

وقد لمن لامك بما به تدفع عنك الهم قدك إثنب

مع ان هذه الاشياء لا اصل لها في الحصول على ما طلبوه بل ربما اعتبهم  
 ذلك في دنياهم انواعاً من الكروب والعصص التي لا يرضى بها عاقل فضلاً عما  
 يورثهم ذلك في اخرهم<sup>٢</sup> فأن يحرس طالب الآخرة على ما يزيل غمه وهمه<sup>٣</sup>  
 في الدنيا ليستقيم فيها على العبودية لربه عز وجل والتلذذ بتناجاته اولى واحرى .  
 وليس ذلك الا بهذه المعارف التي ذكرناها وفي بعض الاحاديث : « روحوا  
 القلوب ساعة بساعة » . وقال بعض العارفين : « طيبوا حياتكم بالسكون  
 الى مجاري الاقداو ولا تنصروها بالاضطراب عند وقوعها فتصبوا » - وقال  
 بعضهم : « الرضى باب الله الاعظم وجنة الدنيا ومستراح العابدين » .

فهذا ما حضرني من هذا<sup>٤</sup> الكلام على مسايام واخذه مرافقاً لما طلبتم .  
 والله تولى ولي التوفيق لي ولكم الى ما يحبّه ويرضاه والسلام عليكم وعلى  
 جميع اصحابنا ورحمة الله وبركاته .

(١) رب : يتنافسون .

(٢) قرباءك رب : هم وهمه .

(٣) الآخر : - هذا .